Мухаммад Насыруддин аль-Албани

ХАДЖ ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует



Под редакцией Рината Зайнуллина

Мухаммад Насыруддин аль-Албани

ХАДЖ ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует

Редакционно-издательское
оформление издания

Второе издание, исправленное

Москва
2021

УДК 28-57(532)
ББК 86.38
А45

аль-Албани, Мухаммад Насыруддин

Хадж Пророка ﷺ, о котором рассказали великие и заслуживающие доверия передатчики со слов Джабира (да будет доволен им Аллах) / Мухаммад Насыруддин аль-Албани. Редакционно-издательское оформление издания, под редакцией Зайнуллина Р.Ф., Даура, Москва: 2021. — 162 с.

УДК 28-57(532)
ББК 86.38

ОТ РЕДАКЦИИ

Книга, предлагаемая вниманию читателя, рассказывает об одном из столпов ислама — хадже, а именно о том, каким образом его совершал пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует. В основе книги лежит работа шейха Мухаммада Насыруддина аль-Альбани, да помилует его Аллах, «**Хадж Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, о котором рассказал Джабир, да будет доволен им Аллах**».

Для облегчения изучения книги текст самого хадиса Джабира выделен, ниже которого приводятся комментарии и разъяснения шейха Мухаммада Насыруддина аль-Албани, а также таких шейхов как: Мухаммад ибн Салих аль-Усеймин, Мухаммад ибн Хишам, Машхур Сальман.

В книге источники хадисов и преданий мы постарались сократить до упоминания имени автора сборника хадисов, также удалили многие скобки, которые были в оригинале. Квадратные скобки сохранены, чтобы читатель был в курсе того, что было добавлено шейхом аль-Альбани в *риваят* Джабира из других достоверных хадисов для полноты описания хаджа Пророка, да благословит его Аллах и приветствует. Слова мольб и поминания Аллаха, произно-

симые в определённых местах во время хаджа, для удобства поиска в книге и заучивания выделены рамкой.

В данной книге используется традиционная формула благопожелания Пророку как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ — «да благословит его Аллах и приветствует» */салляллаху ‘алейхи уа саллям/* после упоминания пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует.

Пусть Всевышний Аллах примет наш труд и сделает так, чтобы посредством этой книги наши читатели совершали такое великое поклонение как хадж в соответствии с Сунной нашего любимого пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует!

ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА К ПЕРВОМУ ИЗДАНИЮ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

С именем Аллаха Всемилостивого, Милосердного!

Хвала Аллаху, Господу Миров, Который в Своей Священной Книге сказал:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًاۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ٩٧﴾

«**Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому (Каабе), если они способны проделать этот путь. Если же кто не уверует, то ведь Аллах не нуждается в мирах**» (сура «Али ‘Имран», аят 97).

Да благословит Аллах и приветствует нашего пророка Мухаммада, который, как передаётся в достоверном хадисе, сказал: «***Учитесь от меня совершать ваши обряды, ибо, поистине, я не знаю, возможно, это моё последнее паломничество***» (Муслим, Ахмад, ан-Насаи),

а также его пречистое семейство, его избранных сподвижников и всех, кто последовал за ними с искренними сердцами!

Языковое значение слова «хадж» — цель /*касд*/. Что касается языкового значения слова «умра», то оно указывает на посещение /*зияра*/. Учёные единогласны в том, что хадж и умра являются обязательными для человека только один раз в жизни. На обязательность умры указывает версия хадиса Джибриля у Ибн Хузаймы, где Пророк ﷺ, отвечая на вопрос Джибриля о том, что такое ислам, сказал: «***Совершить хадж и умру***» (ибн Хузайма).

Правило: всё, что делал Пророк ﷺ в хадже, в своей основе является обязательным /ваджиб/.

Так как, во-первых, Всевышний приказал ему совершать хадж, и то, каким образом выполняется этот *ваджиб*, также в своей основе является *ваджибом*. Во-вторых, Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Учитесь от меня совершать ваши обряды***» (Муслим, Ахмад, ан-Насаи). И основа приказа Посланника Аллаха ﷺ свидетельствует об обязательности его выполнения, кроме случаев, когда имеет место некий довод, опровергающий данное веление.

УСЛОВИЯ, ПРИ КОТОРЫХ ХАДЖ СТАНОВИТСЯ ОБЯЗАТЕЛЬНЫМ

1. Ислам

То есть человек должен быть мусульманином. Так как Всевышний не принимает поклонения от неверующего, на что указывает Коран:

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَٰتُهُمْ إِلَّآ أَنَّهُمْ كَفَرُوا۟ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِۦ﴾

«Тому, чтобы их пожертвования были приняты, мешает только то, что они не веруют в Аллаха и Его Посланника» (сура «ат-Тауба», аят 54).

2. Свобода

То есть чтобы человек не был рабом. Так как его имущество принадлежит его господину, как сказал Пророк: «***Тот, кто продал своего раба, у которого есть имущество, то его имущество становится владением того, кому продан раб***» (ан-Насаи). И поэтому если у раба не будет имущества, то он не сможет совершить хадж.

3. Совершеннолетие и разум /таклиф/

Однако если ребёнок сделает хадж, то его хадж действителен, но он не снимает с него «хадж ислама». Доводом на действительность его хаджа является хадис, переданный имамом Муслимом, о том, что когда Пророку ﷺ показали ребёнка, и спросили, засчитывается ли ему хадж, он ﷺ сказал: «***Да, и тебе вознаграждение!***» (Муслим)

Совершеннолетие достигается появлением одного из трёх признаков у мужчин и четырёх у женщин: поллюции, волосы на лобке, возраст 15 лет, и у женщин те же самые, и ещё один признак — месячные.

4. Мощь /кудра/

То есть тот, кто имеет физическую и материальную возможность. Этот вопрос имеет четыре положения:

- Богатый и физически способный. Такой человек обязан сам совершить хадж.
- Физически способный, но не имеющий средств. Если есть возможность совершить хадж без денег, то он обязан это сделать

(то есть живёт рядом с Меккой и может сделать хадж пешком. Или кто-то берёт его в поездку в хадж в качестве прислуги и т.п.)

- Богатый, но физически больной человек. Обязан дать имущество тому, кто совершит за него хадж.
- Бедный, больной. Снимается с него хадж.

Также в материальную возможность входит то, что человек обязан выполнить все свои обязательства. К обязательствам относится:

- долги перед Аллахом (искупления, обеты);
- долги перед Его созданиями, как содержание жены, детей, близких (то есть чтобы он оставил им столько, сколько хватит до его возвращения).
- отсутствие долгов перед людьми.

Примечание: если кредитор позволил человеку ехать в хадж, то ему всё равно не дозволено отправляться в путь, если только кредитор не скажет: «Если с тобой что-нибудь случиться, я тебе простил твой долг».

Также, по одному из мнений учёных, дозволено давать закят человеку для того, чтобы он совершил первый обязательный хадж, так как Пророк ﷺ сказал: «***Хадж — из пути Аллаха***» (Абу Дауд, ат-Табарани).

5. Наличие махрама для женщины

Наличие *махрама* возвращается к вопросу мощи */кудра/*. И тот, у кого нет *махрама*, подобен тому, у кого нет материальной или физической возможности.

Условия *махрама* для поездки в хадж и умру заключаются в том, чтобы он был мусульманином, совершеннолетним, разумным.

Махрамом для женщины являются следующие:

- **Махрам по причине родословной:** отец, дед (и выше), сын, внук (и ниже), брат, сын брата и сын сестры, дядя со стороны отца и матери.

- **Махрам по причине кормления грудью:** те же самые, что и махрамы по причине родословной.
- **Махрам по причине брака:** отец мужа, сын мужа, муж матери (если начал с ней жить супружеской жизнью), муж дочери.

Примечание: если у женщины есть *махрам* (отец, брат и так далее), и муж запрещает ей ехать в первый её хадж, то она ему не подчиняется.

ОБЯЗАТЕЛЬНОСТЬ СОВЕРШЕНИЯ ХАДЖА БЕЗ ПРОМЕДЛЕНИЯ

Доводом тому являются:

Во-первых, слова Аллаха:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلۡبَيۡتِ مَنِ ٱسۡتَطَاعَ إِلَيۡهِ سَبِيلٗاۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلۡعَٰلَمِينَ ٩٧﴾

«**Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому (Каабе), если они способны проделать этот путь. Если же кто не уверует, то ведь Аллах не нуждается в мирах**» (сура «Али ‘Имран», аят 97).

Во-вторых, слова Пророка ﷺ: «***О люди, Всевышний Аллах обязал вас хаджем, так совершаете же его!***» (Муслим).

В-третьих, основой в приказе является то, что его следует выполнить сразу же, поэтому Пророк ﷺ, разозлился на сподвижников за то, что они сразу не выполнили его приказ, когда он приказал им выйти из состояния ихрама (аль-Бухари).

В-четвёртых, человек не знает, что с ним случится, может быть в этом году он может выполнить приказ Аллаха, а в следующем не сможет.

В-пятых, Всевышний приказал стремиться к добру:

﴿فَٱسۡتَبِقُواْ ٱلۡخَيۡرَٰتِۚ﴾

«**Стремитесь же опередить друг друга в добрых делах**» (сура «аль-Бакара», аят 148). А запаздывание с этим противоречит тому, что приказал Аллах.

О ВЕЛИКИХ ДОСТОИНСТВАХ ОБРЯДОВ ХАДЖА

Всевышний Аллах сказал:

﴿ٱلۡحَجُّ أَشۡهُرٞ مَّعۡلُومَٰتٞۚ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلۡحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي ٱلۡحَجِّۗ وَمَا تَفۡعَلُواْ مِنۡ خَيۡرٖ يَعۡلَمۡهُ ٱللَّهُۗ وَتَزَوَّدُواْ فَإِنَّ خَيۡرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقۡوَىٰۖ وَٱتَّقُونِ يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ ١٩٧﴾

«**Хадж совершается в известные месяцы. Кто намеревается совершить хадж в эти месяцы, тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа. Что бы вы ни сделали доброго, Аллах знает об этом. Берите с собой припасы, но лучшим припасом является богобоязненность. Бойтесь же Меня, о обладающие разумом!**» (сура «аль-Бакара», аят 197).

Сообщается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: «***Тот, кто совершил хадж Аллаху, не сквернословя и не совершив ничего греховного и недостойного, вернётся таким же, каким был он в тот день, когда его родила мать***» (аль-Бухари, Муслим).

Также Посланник Аллаха ﷺ также говорил в хадисе, который передал ‘Амр ибн аль-‘Ас: «***Ислам стирает то, что было до него, хадж стирает то, что было до него, хиджра стирает то, что было до неё***» (Муслим).

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Совершение умры от умры служит искуплением совершенных между ними грехов, что же касается безупречного хаджа, то нет за него другого воздаяния, кроме Рая!***» (аль-Бухари, Муслим).

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Джихадом старика, ребёнка, слабого и женщины является хадж и умра!***»[1].

Также сообщается от Хусайна ибн ‘Али, что однажды один человек пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: «Я труслив и слаб!», на что Пророк ﷺ сказал ему: «***Тогда спеши совершить джихад, в котором нет сражения — хадж!***»[2].

Каждый мусульманин обязан стремиться исполнить этот великий обряд и столп ислама, в особенности это касается того, кто обладает достатком совершить хадж, но затягивает это, не имея никакого оправдания. Ведь Пророк ﷺ сказал: «***Спешите совершить обязательный хадж, ведь поистине, никто из вас не знает, что может ему помешать!***»[3].

А ‘Умар ибн аль-Хаттаб говорил весьма устрашающе: «Тот, кто имел возможность совершить хадж, но не совершил его, то нет разницы, как он умрёт — христианином или иудеем!»[4].

Более того, несмотря на то, что по единогласному мнению /*иджма‘*/ совершение хаджа является обязательным лишь один раз в жизни, многие имамы считали желательным совершить хадж вновь по истечении пяти лет. При этом они опирались на следующий хадис Посланника Аллаха ﷺ, который сказал: «***Поистине, Всевышний Аллах говорит: “Если я сделал тело раба Своего здоровым и удел***

---

[1] Ан-Насаи 2626, аль-Албани назвал хадис хорошим.

[2] Ат-Табарани в «аль-Аусат» 4/4287. Хадис достоверный. См. «Ируауль-галиль» 4/152.

[3] Ахмад 1/314. Достоверность хадиса подтвердил аль-Албани.

[4] Аль-Исма‘или, Ибн Аби Шейба, Са‘ид ибн Мансур. Хафиз Ибн Касир назвал иснад достоверным. См. «Тафсир Ибн Касир» 2/97.

его обширным, а по истечении пяти лет он не навестил Меня, то тогда он из числа лишённых блага!" » (Ибн Хиббан).

Ибн ‘Умар рассказывал: «Когда мы с Посланником Аллаха ﷺ сидели в мечети в долине Мина, пришли два человека: один из числа ансаров, а другой из племени сакыф, которые, поприветствовав нас, сели. Затем они сказали: "О Посланник Аллаха, мы пришли спросить тебя". Пророк ﷺ сказал: "***Если желаете, я сообщу вам о том, что вы хотели спросить, а если желаете, вы сами расскажите это***". Они сказали: "Сообщи нам, о Посланник Аллаха". Сакафи сказал ансару: "Спрашивай". Однако он сказал: "Сообщи мне, о Посланник Аллаха". Пророк ﷺ сказал: "***Ты пришёл, чтобы спросить о том, что тебе будет за выход из дома для того, чтобы отправиться в Заповедную мечеть. Чтобы узнать о двух рак‘атах после тавафа, что будет тебе за это. Узнать про обход между холмами Сафа и Марва. О пребывании на Арафате, о бросании камешков в столбы, о жертвоприношении, о бритье головы и основной обход Каабы, что будет тебе за всё это!***" Тот ответил: "Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, именно это я пришёл спросить!" Пророк ﷺ сказал: "***Поистине, если ты выйдешь из своего дома, направляясь к Заповедной мечети, то каждый раз как твоё верховое животное опустит и поднимет лапу, тебе будет записано одно вознаграждение и прощено одно прегрешение. Что касается двух рак‘атов после (семикратного) обхода Каабы, то это подобно тому, что ты дал свободу рабу из числа потомков Исма‘иля. Что касается обхода между холмами Сафа и Марва, то это равнозначно освобождению семидесяти рабов. Что касается твоего пребывания на Арафате, то Всевышний Аллах спускается на нижнее небо, гордясь вами перед ангелами, и говорит: "Рабы мои пришли ко мне с растрёпанными волосами с различных мест, желая Моего Рая! Если бы их грехи были с количества камешков, капель дождя и пены морской, то я простил бы им! О рабы мои, даровано вам прощение!" Что касается бросания камешков, то за***

***каждый брошенный камешек будет прощен тебе большой грех. Что касается твоего жертвоприношения, то великая награда за это припасена для тебя у твоего Господа. Что касается бритья головы, то за каждый волосок тебе запишется благое дело и будет прощено прегрешение. А что касается твоего обхода вокруг Каабы после всего этого, то совершишь ты обход, не имея грехов. И после этого явится ангел, который, положив руки на твои плечи, скажет: “Совершай то, что предстоит тебе в будущем, ибо поистине, прощено тебе то, что было!*”»**

(См. «Сахих ат-таргыб» 1112).

ПРИМЕЧАНИЕ

Столпы /*аркан*/ умры:

1) Ихрам;
2) Таваф;
3) Бег между Сафой и Марвой.

Обязательные обряды /*ваджибат*/ умры:

1) Войти в состояние ихрама на микате;
2) Бритьё или стрижка волос.

Столпы /*аркан*/ хаджа:

1) Ихрам;
2) Стояние на Арафате;
3) Таваф аль-ифада;
4) Бег между ас-Сафа и аль-Марва;
5) Ночёвка в Муздалифе (в этом вопросе есть разногласие).

Обязательные обряды /*ваджибат*/ хаджа:

1) Войти в состояние ихрама на микате;
2) Находиться на Арфате до заката солнца;
3) Ночёвка в Муздалифе (некоторые считают это столпом);
4) Бросание камней (в 10, 11, 12 дни зуль-хиджы);
5) Бритьё или укорачивание волос;
6) Прощальный таваф.

СОВЕТ ПЕРВЫЙ

Поистине, многие паломники, совершая хадж, совсем не чувствуют, что они облачились в одеяния поклонения, которое обязывает их, в частности, и каждого мусульманина, в целом, сторониться всего запретного. Ты видишь, что они выполняют хадж, затем завершают его обряды, но в их греховном поведении, которое было до паломничества, ничто не изменилось, а ведь это является практическим доказательством неполноценности их хаджа, если не сказать больше: его непринятия Аллахом. Исходя из этого, каждому паломнику следует всегда помнить об этом и стремиться сделать всё возможное, дабы не впасть в нечестие и грехи, которые запрещены ему Аллахом.

Ведь, поистине, Всевышний Аллах сказал:

﴿ٱلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَٰتٌ ۚ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِى ٱلْحَجِّ ۗ﴾

«Хадж совершается в известные месяцы. Кто намеревается совершить хадж в эти месяцы, тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа» (сура «аль-Бакара», аят 197). Известные месяцы — это шавваль, зуль-ка‘да, зуль-хиджа.

А Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «***Тот, кто совершит хадж (ради Аллаха), не приблизившись к своей жене и не совершив ничего греховного и недостойного, вернётся (домой таким же), каким (был он в тот день), когда родила его мать***» (аль-Бухари и Муслим).

Под «***приближением к жене***» в этом хадисе подразумевается «вступление в половую близость».

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах, сказал: «Среди запретных для паломника действий нет ничего, что делало бы хадж недействительным, кроме половой близости. Именно поэтому в вышеприведённом аяте Аллах провёл грань между этим деянием и совершением греховного */аль-фусук/*. Что касается остальных деяний, которые запретны для находящегося в ихраме, например, ношение обычной скроенной одежды и умащение себя благовониями, то они, несмотря на то, что пользоваться ими в этот период греховно, всё же не делают хадж недействительным согласно мнению всех известных имамов».

Примечание: шейх аль-Усеймин, да смилуется над ним Аллах, отвечая на вопрос: «Относится ли мыло к использованию благовоний или нет?» говорил: «Скорее всего нет. Так как люди не считают мыло благовонием. Ведь человек если хочет помазаться благовонием не мажет свою одежду мылом. И так как мыло чаще всего используют для того, чтобы отмыть руки от запахи пищи, в него добавили приятный запах. Поэтому мне кажется, что содержащее приятный запах мыло не относится к разделу запретного использования благовоний в состоянии ихрама» (Шарх Мумти' 7/139).

В конце своих слов шейхуль-ислам указывает на то, что также есть такие учёные, которые считают, что хадж делает недействительным любой грех, совершённый паломником. Ибн Хазм, да будет милостив к нему Аллах, относящийся к числу этих учёных, сказал: «Любой, кто замыслил совершить грех, помня при этом о хадже, и он действительно совершил его после вхождения в ихрам до основного обхода Каабы */таваф аль-ифада/* и бросания камешков, сделал свой хадж недействительным». Далее этот учёный привёл

в доказательство вышеупомянутый аят. Смотри «Аль-Мухалла» (7/186), ибо, поистине, этот вопрос является важным.

Из вышеизложенного становится очевидным тот факт, что грех, совершённый паломником, делает его хадж либо недействительным, как о том сказал Ибн Хазм, да будет милостив к нему Аллах, либо греховным. Разумеется, этот грех несопоставим с грехом, который исходит от несовершающего хадж человека, ибо он гораздо опаснее, и паломник, совершивший его, уже не возвратится домой таким же чистым от грехов как в тот день, когда его родила мать, о чём говорится в вышеприведённом хадисе. Таким образом, он окажется в числе тех, кто погубил свой хадж, не получив его плоды, а эти плоды заключаются в прощении Всевышнего Аллаха. Поистине, лишь к Аллаху мы взываем о помощи!

Разъяснив это, я считаю необходимым предостеречь от некоторых грехов, которые лишь увеличивают наказание людей, облачающихся в ихрам, и при этом совершенно не осознающих, что им надо обязательно отказаться от этих грехов. А не осознают они этого по причине собственного невежества, вопиющей беспечности и слепого подражания своим предкам.

1. Придание Аллаху сотоварищей

Из всех бед, которые постигли некоторых мусульман, самая горькая — это непонимание ими сути многобожия */ширка/*, являющегося наиболее тяжким грехом, который обладает свойством обращать в тщету все деяния. Всевышний Аллах сказал:

﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾

«**Если ты станешь приобщать (Аллаху) сотоварищей, то тщетными будут твои деяния**» (сура «аз-Зумар», аят 65).

Мы видели многих паломников, которые совершают ширк, находясь при этом в стенах Заповедного Дома Аллаха (в Мекке) и в Мечети Пророка ﷺ! Вместо того, чтобы призывать Аллаха и про-

сить лишь Его о помощи, они обращаются с мольбами к пророкам и праведникам и дают им обеты. А ведь Великий и Всемогущий Аллах сказал:

﴿إِن تَدۡعُوهُمۡ لَا يَسۡمَعُواْ دُعَآءَكُمۡ وَلَوۡ سَمِعُواْ مَا ٱسۡتَجَابُواْ لَكُمۡۖ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ يَكۡفُرُونَ بِشِرۡكِكُمۡۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثۡلُ خَبِيرٖ ١٤﴾

«**Когда вы взываете к ним, они не слышат вашей мольбы, а если бы даже услышали, то не ответили бы вам. В День воскресения они отвергнут ваше поклонение. Никто не поведает тебе так, как Ведающий**» (сура «Фатыр», аят 14).

Аятов на эту тему очень много, но мы, учитывая цель данной книги, ограничимся вышеприведённым аятом в качестве напоминания, ведь тому, чьё сердце Аллах наставил на Истинный Путь, этого уже достаточно.

Хотелось бы знать, о каком хадже к Заповедному Дому Аллаха может идти речь, когда паломник совершает подобный ширк, называя это просьбами о заступничестве, посредничестве и поиском путей приближения к Аллаху?! Не те ли это заступники и посредники, к которым обращались когда-то многобожники, оправдывая свой ширк и обряды поклонения не Всевышнему и Благословенному Аллаху?

﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ أَوۡلِيَآءَ مَا نَعۡبُدُهُمۡ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلۡفَىٰٓ﴾

«**А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: «Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе**» (сура «аз-Зумар», аят 3).

О паломник! Прежде чем ты решишь отправиться в хадж, ты должен как можно быстрее познать истинную суть единобожия, а также узнать то, какие деяния, относящиеся к ширку, несовместимы с этим единобожием. А этого можно достичь только через изучение

Книги Аллаха и Сунны Его Посланника ﷺ, ибо тот, кто следует им, преуспел, а тот, кто отклонился от них, впал в заблуждение. А Аллах — наилучший Помощник!

2. Украшение себя посредством бритья бороды

Этот грех, к сожалению, получил в наше время широкое распространение среди мусульман из-за зависимости многих государств от западных держав. Это привело к тому, что мусульмане переняли этот грех от неверных, начав подражать им в этом, несмотря на ясный запрет Посланника Аллаха ﷺ, который сказал: «***Отличайтесь от многобожников: подстригайте усы и отпускайте бороды***» (аль-Бухари и Муслим). А в другом хадисе сказано: «***Отличайтесь от Людей Писания*** (то есть от иудеев и христиан — *примечание редактора*)». Исходя из этих хадисов Посланника Аллаха ﷺ мусульманин, сбривающий свою бороду, совершает сразу несколько грехов.

Первый: неповиновение ясному приказу Посланника Аллаха ﷺ отпускать бороду.

Второй: уподобление неверным.

Третий: искажение творения Аллаха, что напрямую связано с повиновением сатане, о словах которого поведал Всевышний Аллах:

﴿وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ ٱللَّهِ﴾

«...и я непременно прикажу им искажать творение Аллаха» (сура «ан-Ниса», аят 119).

Четвёртый: уподобление женщинам. А ведь Посланник Аллаха ﷺ проклял тех, кто совершает подобный грех.

Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, передал: «Посланник Аллах ﷺ проклинал тех мужчин, что подражают женщинам, и женщин, подражающих мужчинам». В другой версии

хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ проклинал тех мужчин, что уподобляются женщинам, и женщин, уподобляющихся мужчинам» (аль-Бухари).

Более подробное разъяснение данного вопроса смотрите в книге «Этикет свадебного обряда и брачной ночи в соответствии с Пречистой Сунной». Часто можно наблюдать следующую картину: многие паломники во время хаджа отращивают свои бороды по причине того, что находятся в состоянии ихрама, а когда они выходят из него, то вместо бритья головы, к чему призывал Посланник Аллаха ﷺ, они сбривают бороду, закрывая глаза на веление Посланника Аллаха ﷺ её отпускать. Воистину, все мы принадлежим Аллаху и к Нему возвратимся!

3. Ношение мужчинами золотых колец

Мы видели многих паломников, которые украшали себя ношением золотых колец. Исследование данной проблемы позволило нам разделить совершающих подобное деяние на три группы.

К первой группе относятся те люди, которые просто не знали, что это запрещено, и достаточно привести им всего лишь несколько хадисов, к примеру, таких как: «Посланник Аллаха ﷺ запретил носить золотые кольца» и «***Поистине, один из вас сам стремится к горящему угольку из Ада и кладет его себе на руку!***», как они сразу же отказываются от этого греха. Что касается второй группы, то входящие в неё люди прекрасно осведомлены об этом вопросе, но всё же следует за своими страстями. В этом случае нам ничего не остаётся, кроме как обратиться к Аллаху с мольбой наставить их на Истинный Путь. Наконец, люди, относящиеся к третьей группе, признаются в совершении запретного, но они оправдываются тем, что кольцо, которое они носят, свадебное. Эти бедные мусульмане и не подозревают, что тем самым они впадают в два греха: нарушение явного запрета Посланника Аллаха ﷺ, о котором говорилось выше, и уподобление неверным, так как свадебные кольца не были

раньше известны мусульманам, и лишь недавно они переняли этот обычай от христиан. Более подробно я рассмотрел этот вопрос в книге «Этикет свадебного обряда и брачной ночи», где в отличие от большинства учёных я указал, что запрет на ношение свадебного кольца носит общий характер, тем самым, распространяясь и на мусульманок. Смотри соответствующий раздел в вышеупомянутой книге, ибо данный вопрос является очень важным.

СОВЕТ ВТОРОЙ

Каждому, кто вознамерился совершить хадж, мы советуем заранее изучить предстоящие обряды, опираясь на Коран и Сунну, дабы его паломничество было полноценным и принятым Благословенным и Всевышним Аллахом.

Указав на необходимость обращения к Корану и Сунне, я имел в виду наличие разногласий (среди учёных), касающихся обрядов хаджа, как, впрочем, и других видов поклонения.

Например, какой хадж лучше всего вознамериться совершить: *ат-таматту‘*, *аль-кыран* или *аль-ифрад*?

Примечание: хадж ат-таматту‘ — совершение и малого (умра), и большого (хадж) паломничества, когда паломник, прибывающий в Мекку, сначала совершает умру, а потом выходит из состояния ихрама, снова входя в него в восьмой день месяца зуль-хиджа для совершения обрядов хаджа. Если паломник пригоняет жертвенный скот с собой, совершение *хадж ат-таматту‘* не допускается.

Хадж аль-кыран — совершение хаджа и умры, когда паломник сначала совершает умру, а потом дожидается времени совершения хаджа, не снимая ихрама и соблюдая соответствующие запреты, налагаемые на паломников.

Хадж аль-ифрад — совершение одного только хаджа без совершения умры.

Согласно трём *мазхабам*, мнение которых по данному вопросу мы разделяем, наилучшим видом хаджа является только *ат-таматту‘*, в пользу чего высказывались имам Ахмад и другие учёные. Более того, некоторые учёные-исследователи, такие как Ибн Хазм и Ибн аль-Каййим, вслед за Ибн ‘Аббасом и другими праведными предками из первых поколений мусульман, считали обязательным совершение *хаджа ат-таматту‘* в случае, когда паломник не гонит с собой жертвенных животных. Более подробно этот вопрос рассматривается в книгах «Аль-Мухалла», «Заад аль-Ма‘ад» и других трудах.

В данный момент мне не хотелось бы более подробно углубляться в этот вопрос. Поэтому я вкратце остановлюсь на основных моментах, которые, с дозволения Всевышнего Аллаха, будут полезны для каждого искреннего человека, чьей целью является следование истине, а не слепое подражание своим предкам или *мазхабу*.

Итак, нет сомнений в том, что в начальный период, когда хадж был вменён в обязанность, сподвижник мог по своему желанию выбрать любую из трёх разновидностей хаджа: *ат-таматту‘*, *аль-кыран* или *аль-ифрад*. Поэтому среди сподвижников Посланника Аллаха ﷺ были те, кто выбрал один из вышеупомянутых видов хаджа, поскольку он ﷺ предоставил им такую возможность, о чём сообщается в хадисе ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Мы отправились в путь вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и он сказал: “***Тот из вас, кто желает совершить хадж и умру, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить хадж, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить умру, пусть сделает это…***”» (Муслим).

Это было сказано Посланником Аллаха ﷺ, когда сподвижники впервые облачились в ихрам в Зуль-Хулейфа, о чём передал имам Ахмад (6/245), однако(, находясь здесь,) Пророк ﷺ воздержался от дальнейших высказываний на эту тему. Затем, по дороге в Мекку, в различных ситуациях, Посланник Аллаха ﷺ начинает рекомендовать

своим сподвижникам наилучший вид хаджа — *ат-таматту‘*, но не настаивая на этом и не приказывая это. Это произошло в местечке под названием Сариф неподалеку от ат-Тан‘има на расстоянии приблизительно десяти миль от Мекки. Так, в одном из хадисов ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передала следующее: «Мы остановились в Сарифе, когда Посланник Аллаха ﷺ сказал своим сподвижникам: “***Тот из вас, у кого нет с собой жертвенного животного и кто желает совершить умру, пусть так и сделает, а у кого есть с собой жертвенное животное, (так поступить) не может***”». (Далее) ‘Аиша сказала: «Среди его сподвижников были те, кто сделал это, и те, кто отказался так поступить [из числа тех, у кого не было с собой жертвенного животного]…» (аль-Бухари, Муслим).

Затем, когда Посланник Аллаха ﷺ прибыл в местечко Зу-Тува, которое расположено совсем рядом с Меккой, после утренней молитвы он ﷺ сказал своим сподвижникам: «***Тот, кто желает совершить умру, пусть совершит её***» (аль-Бухари, Муслим).

Однако мы видим, что когда Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники вошли в Мекку и совершили первоначальный обход Каабы */таваф аль-кудум/*, он не призвал их к предыдущему постановлению, которое заключалось в предпочтительности *хаджа ат-таматту‘*. Нет, он сообщил им новое постановление, которое уже предусматривало обязательность *хаджа ат-таматту‘* для тех, кто не гнал с собой жертвенных животных, велев им прервать свой хадж в пользу умры и выйти из ихрама.

Так, ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передала следующее: «Мы выехали из Медины вместе с Пророком ﷺ намереваясь совершить только хадж. Достигнув Мекки, мы совершили обход вокруг Каабы, а потом Пророк ﷺ велел тем, кто не гнал с собой жертвенное животное, выйти из состояния ихрама, и люди,) не гнавшие с собой жертвенных животных, сделали это. Жёны Пророка ﷺ не гнали с собой жертвенных животных, и поэтому они также вышли из состояния ихрама…» (аль-Бухари, Муслим). О том же передаётся в хадисе Ибн ‘Аббаса, который сказал: «Он (то есть Пророк — *примечание*

переводчика) приказал им прервать хадж в пользу умры, что привело сподвижников в некоторое замешательство. Они спросили: “О Посланник Аллаха, а как именно следует выходить из состояния ихрама?” Он сказал: “***Полностью***”» (аль-Бухари, Муслим).

Кроме вышеупомянутых хадисов существует также схожее и более подробное сообщение Джабира, которое будет приведено далее в пунктах 33–45.

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: любому, кто задумается над этими достоверными хадисами, станет ясно, что Посланник Аллаха ﷺ, предоставляя своим сподвижникам право выбора любого из видов хаджа, подготавливал их, таким образом, к принятию нового постановления о прерывании хаджа в пользу умры, которое могло бы в противном случае поставить некоторых из них в затруднительное положение. Тем более, что во времена *джахилийи* (доисламского невежества), как о том передаётся в двух «Сахихах» (аль-Бухари и Муслима), бытовало мнение о недопустимости совершения умры в месяцы хаджа. И несмотря на то, что Посланник Аллаха ﷺ своими действиями сделал подобное мнение недействительным, до этого трижды совершив умру на протяжении трёх лет в одном и том же месяце зуль-ка‘да, что, естественно, было достаточно для разрушения этого новшества времен *джахилийи*, всё же было необходимо, а Аллаху это ведомо лучше, подготовить сподвижников к принятию нового постановления. Подготавливая их к этому, сначала он ﷺ предоставил им право выбора между совершением хаджа и умры, разъяснив, что является более предпочтительным, а затем последовал решительный приказ отменить хадж в пользу умры, как о том говорилось выше.

Узнав об этом, необходимо подчеркнуть, что этот приказ носит исключительно обязательный характер в силу следующих обстоятельств:

Первое: основа приказа Посланника Аллаха ﷺ свидетельствует об обязательности его выполнения, кроме случаев, когда имеет место

некое доказательство, опровергающее данное веление. В данном случае имеющееся доказательство, наоборот, его подтверждает.

Второе: когда Посланник Аллаха ﷺ приказал им прервать хадж в пользу умры, у сподвижников это вызвало некоторое замешательство, о чём речь шла ранее. А если бы этот приказ не носил обязательный характер, то это не вызвало бы у них замешательства, ведь вы же сами видите, что его ﷺ предыдущие три приказа, предоставлявшие право выбора, не вызвали у сподвижников подобной реакции. Таким образом, замешательство, вызванное последним приказом Посланника Аллаха ﷺ, как раз и свидетельствует о том, что сподвижники осознавали обязательность его выполнения.

Третье: в одном из хадисов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, сообщается следующее: «… и он вошёл ко мне разгневанным. Я спросила: "Кто прогневил тебя, о Посланник Аллаха, да введёт его Аллах в Огонь?!" Он ответил: "***Разве ты не почувствовала, что после моего приказа люди колеблются. Если бы я смог заранее предвидеть случившееся, то не погнал бы с собой жертвенное животное, а приобрёл бы его на месте, чтобы затем выйти из состояния ихрама, как это сделали они***"» (аль-Бухари, Муслим). Гнев Посланника Аллаха ﷺ ясно свидетельствует о том, что его приказ носил обязательный характер. Тем более, что его ﷺ гнев вызвали колебания сподвижников, а не их отказ выполнить приказ, что абсолютно исключено. Поэтому все они вышли из состояния ихрама, кроме тех, кто гнал с собой жертвенных животных, о чем речь пойдёт в пункте № 44.

Четвёртое: отвечая на вопрос о прерывании хаджа в пользу умры: «Предписано ли это нам только в нынешнем году или навсегда?»,— он ﷺ сцепил пальцы рук и сказал: «***Умра вошла в хадж вплоть до Дня Воскресения, и это предписано вам на вечные времена, на вечные времена***». Об этом будет упомянуто в пункте № 34. Этот текст ясно свидетельствует о том, что с тех пор умра стала неотъемлемой частью хаджа, и что это постановление отно-

сится не только к сподвижникам, как считают некоторые люди, но и ко всем мусульманам на вечные времена.

Пятое: если бы приказ Посланника Аллаха ﷺ не носил обязательный характер, то было бы достаточно, чтобы его выполнила лишь часть сподвижников. Однако мы видим, что Посланник Аллаха ﷺ не ограничился общим велением. Нет, он ﷺ именно приказывал выполнить это то своей дочери Фатиме, да будет доволен ею Аллах, то своим жёнам, как об этом свидетельствует приводящийся в двух «Сахихах» хадис Ибн ‘Умара, в котором сообщается, что когда Пророк ﷺ приказал своим жёнам выйти из состояния ихрама в год прощального паломничества, Хафса, да будет доволен ею Аллах, его спросила: «А что мешает тебе выйти из состояния ихрама?» На что Пророк ﷺ ответил: «***Я ведь склеил себе волосы камедью…***». А когда Абу Муса, да будет доволен им Аллах, прибыл из Йемена для совершения хаджа, Посланник Аллаха ﷺ его спросил: «***Какой из видов хаджа ты вознамерился совершить?***» Тот ответил: «Тот же, что и Пророк ﷺ. Он ﷺ спросил его: «***А ты пригнал с собой жертвенное животное?***» Абу Муса ответил: «Нет». Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: «***Обойди вокруг Дома Аллаха, затем между холмами ас-Сафа и аль-Марва, после чего выйди из состояния ихрама…***».

Давайте зададим себе вопрос: неужели все эти напряжённые усилия Пророка ﷺ, затраченные на то, чтобы донести приказ о прерывании хаджа в пользу умры до каждого совершеннолетнего мусульманина, не свидетельствуют об обязательности его выполнения?! О Аллах, поистине, обязательность устанавливается гораздо меньшим, чем то, что мы упомянули!

Вышеприведённые свидетельства ясно указывают на обязательность прерывания хаджа в пользу *ат-таматту‘*. Таким образом, тем людям, кто противятся этому, не остаётся ничего иного, как подчиниться этим доводам. Однако они продолжают противоречить этому, а некоторые из них даже стали утверждать, что приказ Пророка ﷺ был обращён только к его сподвижникам, хотя беспочвенность подобных заявлений, принимая во внимание вышеупомянутые

аргументы, очевидна. В конце концов, некоторые люди вообще стали утверждать, что данный приказ был отменён, хотя при этом они не могут привести ни одного достойного упоминания довода, основывая своё суждение, о Аллах, лишь на том, что это запрещали ‘Умар, да будет доволен им Аллах, ‘Усман и Ибн аз-Зубайр, о чем передаётся в двух «Сахихах» и других сборниках хадисов.

Ответить на это можно по-разному:

Во-первых, тот, кто ощущает необходимость прибегнуть к данному запрету, всё же не говорит об этом, поскольку его мазхаб разрешает совершать *хадж ат-таматту‘*. Тем самым ответ мазхабов на данный вопрос является и нашим ответом.

Во-вторых, запрет совершать *хадж ат-таматту‘* порицали большинство сподвижников Пророка ﷺ, например, ‘Али, ‘Имран ибн Хусайн, Ибн ‘Аббас и другие сподвижники.

В-третьих, мнение, запрещающее *хадж ат-таматту‘*, противоречит Книге Аллаха, не говоря уже о Сунне. Так, Всевышний Аллах сказал:

﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلۡعُمۡرَةِ إِلَى ٱلۡحَجِّ فَمَا ٱسۡتَيۡسَرَ مِنَ ٱلۡهَدۡيِۚ﴾

«**Всякий, кто совершает умру и прерываемый хадж** *(то есть совершает хадж ат-таматту‘ — примечание редактора)*, **должен принести в жертву то, что сможет**» (сура «аль-Бакара», аят 196).

На значение этого аята указал ‘Имран ибн Хусайн, да будет доволен им Аллах, который сказал: «При жизни Посланника Аллаха ﷺ мы совершили *хадж ат-таматту‘*, а в Коране не было ниспослано ничего, что отменяло бы это, а потом один человек (то есть ‘Умар) высказал об этом то мнение, которое пожелал». В другой версии этого хадиса передаётся: «…а в Книге Аллаха был ниспослан аят о *хадже ат-таматту‘*, и Посланник Аллаха ﷺ велел нам совершать его до конца своей жизни» (Эти хадисы привел Муслим).

Кроме того, ‘Умар сам говорил о допустимости *хаджа ат-таматту‘*, разъяснив, что его запрет и порицание является всего лишь личным мнением, ибо ему казалось, что *хадж ат-таматту‘*

совершается только по одной причине. Так, он, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я знаю, что Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники совершали его (то есть *хадж ат-таматту‘*), но я не одобряю, когда мужчины вступают в интимные отношения со своими жёнами в кустарниках арака, а затем отправляются в хадж, и при этом вода все ещё капает с их голов». Этот хадис приводят Муслим и Ахмад.

Одно из обстоятельств, привлекающих внимание исследователя данного вопроса, состоит в том, что эту же причину, из-за которой ‘Умар, да будет доволен им Аллах, считал нежелательным совершать *хадж ат-таматту‘*, видели и те сподвижники, которые не спешили выполнять приказ Посланника Аллаха ﷺ о прерывании хаджа в пользу умры. Они сказали: «Мы вышли паломниками с намерением совершить только хадж. До стояния на Арафате оставалось всего четыре дня, когда нам было велено освободиться для наших жён. (*Примечание редактора:* то есть выйти из состояния ихрама и вступить в интимные отношения с жёнами). Поэтому когда мы прибыли на Арафат, прошло совсем немного времени после нашей половой близости с супругами». Более подробно см. пункт № 40. Когда некоторые сподвижники стали сомневаться в своём хадже Посланник Аллаха ﷺ им ответил: «***О, люди! Клянусь Аллахом, разве вы не знаете меня?! Вам ведь ведомо, что я самый богобоязненный, правдивый и благочестивый из вас. Так делайте же то, что я вам приказываю, ибо если бы у меня не было с собой жертвенного животного, то я бы вышел из состояния ихрама так же, как и вы***». Более подробно см. пункт № 42.

Таким образом, это указывает нам на то, что если бы ‘Умару, да будет доволен им Аллах, когда он не одобрял совершение людьми *хаджа ат-таматту‘*, сообщили о подобном высказывании сподвижников и напомнили об ответе Пророка ﷺ, то он перестал бы считать нежелательным этот вид хаджа и запрещать его людям. Вышеупомянутый факт свидетельствует о том, что достойнейший сподвижник, да будет доволен им Аллах, не знал об этой сунне Посланника Аллаха ﷺ, либо о его высказывании на этот счёт; он,

да будет доволен им Аллах, сделал *иджтихад*, в котором совершил ошибку, но Всевышний все равно дарует ему одну награду, ведь недостатков лишён только один Аллах, а затем Его Посланник ﷺ.

Некоторые люди могут сказать: «Все упомянутые вами аргументы в пользу обязательности *хаджа ат-таматту‘*, а также ответы, опровергающие то, что противоречит этому, ясны и приемлемы. Но вызывает вопрос факт совершения праведными халифами другой разновидности хаджа — *аль-ифрад*. Каким же образом согласовать действия виднейших сподвижников Посланника Аллаха ﷺ и всё то, о чём вы сказали ранее?»

Ответить на это можно следующим образом: из вышеприведенных фактов совершенно ясно, что *хадж ат-таматту‘* вменяется в обязанность лишь для тех паломников, которые не гонят с собой жертвенных животных. Если же паломник пригнал с собой жертвенное животное, то ему необязательно, более того, запрещено совершать *хадж ат-таматту‘*. В этой ситуации ему следует совершить либо *хадж аль-кыран*, что предпочтительнее, либо *хадж аль-ифрад*. Исходя из этого, мы можем предположить, что праведные халифы совершали *хадж аль-ифрад* лишь потому, что гнали с собой жертвенных животных. В таком случае, хвала Аллаху, здесь нет никакого противоречия!

Подытоживая все вышеизложенное, необходимо сказать следующее: каждый паломник, кто желает совершить хадж, должен войти в состояние ихрама с намерением совершить умру. Затем, завершив ритуальный бег */са‘й/* между холмами ас-Сафа и аль-Марва, он выходит из состояния ихрама путем остригания волос головы. На восьмой день месяца зуль-хиджа паломник заново вступает в состояние ихрама, но уже с целью совершения хаджа. Что же касается того, кто произнёс слова *тальбии* совершить *хадж аль-кыран* или *аль-ифрад*, то ему следует прервать свой хадж в пользу умры, повинуясь своему Пророку ﷺ, ведь Великий и Всемогущий Аллах сказал:

﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدۡ أَطَاعَ ٱللَّهَۖ﴾

«**Кто повинуется Посланнику, тот повинуется Аллаху**» (сура «ан-Ниса», аят 80).

После выполнения всех необходимых обрядов совершающий *хадж ат-таматту‘* должен совершить жертвоприношение либо в праздничный день (то есть 10 числа месяца зуль-хиджа — *примечание редактора*), либо в дни *ат-ташрик* (то есть 11, 12 или 13 числа месяца зуль-хиджа — *примечание редактора*). Это знаменует собой окончание обрядов хаджа, когда пускание крови жертвенного животного означает благодарность Всевышнему Аллаху, а не вынужденное, подневольное действие. Как об этом сказал Ибн аль-Каййим: «По своему значению это сравнимо с жертвоприношением, совершаемым мусульманином в месте своего постоянного проживания, и подобное действие представляет из себя заключительный обряд поклонения этого дня. Поэтому обряд, включающий в себя пускание крови жертвенного животного, сродни празднику, в котором совершается жертвоприношение».

Этот обряд является одним из наилучших деяний согласно хадису Посланника Аллаха ﷺ. Так, когда его спросили: «Какое из деяний является наилучшим?», он ﷺ ответил: «***Громкое произнесение слов тальбии и пускание крови жертвенного животного***». Этот хадис назвали достоверным Ибн Хузайма, аль-Хаким и аз-Захаби. Его также назвал хорошим аль-Мунзири. Паломник должен отведать мяса принесённого им в жертву животного, как это сделал Посланник Аллаха ﷺ, о чём более подробно речь пойдёт в пункте № 90. Ведь Великий и Всемогущий Аллах о животных, приносимых в жертву в Мине, сказал:

﴿فَكُلُوا۟ مِنْهَا وَأَطْعِمُوا۟ ٱلْبَآئِسَ ٱلْفَقِيرَ ٢٨﴾

«**Ешьте от них и кормите неимущего страдальца!**» (сура «аль-Хадж», аят 28).

В результате общения со многими паломниками мы выяснили, что несмотря на их осведомлённость о предпочтительности *хаджа ат-таматту‘*, они всё же совершали *хадж аль-ифрад*, а затем,

после окончания хаджа, отправлялись в ат-Тан‘им и совершали, выехав оттуда, умру только лишь для того, чтобы не обязывать себя принесением в жертву животного! Подобное действие, порочность которого очевидна, идёт вразрез с шариатом Мудрого Аллаха и представляет собой ухищрение с целью обойти шариат. Когда Аллах Своей Мудростью предписал совершать умру перед хаджем, они делают наоборот, когда Он обязал совершающих *хадж ат-тамат-ту‘* приносить в жертву животных, они избегают этого. Разве так поступают богобоязненные люди?! И они ещё после этого надеются, что Аллах примет их паломничество и простит все грехи? Вряд ли, ведь «**воистину, Аллах принимает только от богобоязненных**» (сура «аль-Маида», аят 27), а не от скряг и хитрецов!

Поэтому, о паломник, страшись своего Господа и следуй Сунне своего Пророка ﷺ во всех обрядах — быть может, ты избавишься от грехов и станешь такими же чистым от них как в тот день, когда тебя родила мать!

СОВЕТ ТРЕТИЙ

Остерегайся, уважаемый паломник, пропустить ночёвку в Мине перед отправлением на Арафат, а также ночёвку в Муздалифе в ночь перед Праздником Жертвоприношения, ведь это является частью руководства твоего Пророка ﷺ. Особенно это касается ночёвки в Муздалифе вплоть до рассвета, которая относится к одному из столпов */рукн/* хаджа согласно наиболее правильному из мнений учёных. Не обольщайся цветистыми речами так называемых «гидов для паломников», которых заботит только одно: побольше заработать и поменьше сделать, хотя они сполна взимают плату за предоставляемые ими услуги. И им безразлично, правильно ли ты совершил все обряды хаджа или нет, сделал ты их в соответствии с Сунной твоего Пророка ﷺ или наоборот.

СОВЕТ ЧЕТВЁРТЫЙ

Остерегайся также, уважаемый паломник, проходить перед молящимся как в Заповедной Мечети (в Мекке), так и в любой другой мечети, поскольку Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы тот, кто проходит перед молящимся, знал какой грех он берёт на себя, то понял бы, что простоять на месте сорок (дней, месяцев или лет) было бы лучше для него, чем пройти перед ним!***» (аль-Бухари и Муслим). Также, уважаемый паломник, тебе нельзя молиться, не отгородившись какой-нибудь преградой */сутрой/*. Ты должен совершать молитву, поставив что-либо в качестве преграды, дабы не позволять людям проходить перед собой. Если же кто-то попытается пройти между тобой и преградой, то ты должен помешать ему. На этот счёт передаётся ряд хадисов и преданий, некоторые из которых я привожу ниже:

1. «***Если кто-либо из вас установит перед собой что-нибудь наподобие задней части седла, то пусть молится и не обращает внимание на того, кто пройдёт за ней***» (Муслим).

2. «***Если кто-нибудь из вас станет молиться, отгородившись от людей сутрой, а кто-то захочет пройти перед ним (в это время), пусть (совершающий молитву) оттолкнёт его в грудь и воспрепятствует ему насколько сможет, и если тот откажется (подчиниться), пусть он сразится с ним*** (то есть оттолкнёт сильнее — *примечание переводчика*)***, ибо это — шайтан!***» Оба этих хадиса являются достоверными. Они приводятся в обоих «Сахихах». Более подробно смотри книгу шейха аль-Албани «Описание молитвы Пророка ﷺ».

3. Яхья ибн Кясир сообщил: «Я видел, как Анас ибн Малик, войдя в Заповедную Мечеть, установил перед собой нечто в качестве преграды и начал молиться, обратившись к этому лицом». Это предание привел Ибн Са‘д через достоверную цепочку передатчиков */иснад/*.

4. Салих ибн Кайсан сообщил: «Я видел, как Ибн ‘Умар молился у Каабы и не давал никому пройти перед собой»[1].

Первый хадис свидетельствует об обязательности наличия перед молящимися преграды /*сутры*/, и если он её установил, то ничего страшного, если кто-нибудь пройдёт позади неё.

Второй хадис говорит о необходимости воспрепятствовать прохождению любого человека между молящимся и его преградой. Кроме того, этот хадис указывает на запрет специально проходить перед молящимся, ибо тот, кто совершает это, является шайтаном.

О если бы знать, какой удел приобрел паломник, возвращающийся из хаджа и заслуживший прозвище «шайтан»?

Оба вышеупомянутых хадиса, а также их смысл, носят общий характер и не ограничиваются какой-либо одной мечетью или местом. Эти хадисы, которые Посланник Аллаха ﷺ сообщил в своей мечети, в первую очередь охватывают Заповедную Мечеть и Мечеть Пророка, а за ними уже, разумеется, следуют и все остальные мечети. А два вышеупомянутых предания наглядным образом указывают на то, что приведённые хадисы также касаются Заповедной Мечети, в отличие от высказываний некоторых «гидов для паломников» и других людей, которые говорят, что Мекканская Мечеть и Мечеть Пророка являются исключением из этого правила и не подпадают под запрет Посланника Аллаха. В Сунне нет оснований подобного рода высказываниям. Также об этом не передаётся ни от одного из сподвижников, о Аллах, за исключением единственного хадиса, касающегося Мекканской Мечети, однако цепочка его передатчиков недостоверна и на него нельзя ссылаться в качестве доказательства. Более подробнее этот вопрос будет рассмотрен в разделе «Религиозные новшества, связанные с хаджем» (пункт № 124).

[1] Это предание привели Абу Зур‘а Ар-Рази в «Тарих Димашк» (91/1), а также Ибн Асакир в «Тарих Димашк» (8/106/2) через достоверную цепочку передатчиков.

СОВЕТ ПЯТЫЙ

Наши почтенные учёные должны использовать драгоценные часы встреч с паломниками в стенах Заповедной Мечети и в других благословенных местах для того, чтобы обучить их необходимым обрядам хаджа и его правилам в соответствии с Книгой Аллаха и Сунной Его пророка ﷺ. В то же время это не должно отвлекать их от призыва к основе ислама, из-за которой были отправлены посланники и ниспосланы Священные Писания — к единобожию. Многие из встречавшихся нам паломников, среди которых были даже те, кто относил себя к учёным, находились в полном неведении о сути единобожия и о том, какие языческие и идолопоклоннические дела с ним несовместимы. Также мы увидели, что многие паломники проявляют полную беспечность в отношении необходимости возвращения мусульман, несмотря на их различные *мазхабы* и множество группировок, к истинной деятельности, основанной на Коране и Сунне, в вопросах вероубеждения, правовых суждений, общественных взаимоотношений, нравственности, политики, экономики и других сторон жизни. А какое возрождение можно ожидать и о каком улучшении говорить, когда мусульмане не опираются на эту истинную основу и этот Прямой Путь? Именно поэтому мусульмане не пожинают от плодов своей деятельности ничего, кроме унижения и слабости, а реалии сегодняшнего дня наилучший тому свидетель. И лишь к Аллаху мы взываем о помощи!

Иногда в процессе призыва к истине в большей или меньшей степени приходится прибегать к полемике, которая должна вестись наилучшим образом, как о том сказал Великий и Всемогущий Аллах:

﴿ٱدۡعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلۡحِكۡمَةِ وَٱلۡمَوۡعِظَةِ ٱلۡحَسَنَةِۖ وَجَٰدِلۡهُم
بِٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُۚ﴾

«Призывай к пути Господа твоего мудростью и добрым увещеванием и веди спор с ними наилучшим образом!» (сура «ан-Нахль», аят 125).

И тебя не должно отвращать от этого возражение невежд, цитирующих слова Всевышнего:

﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي ٱلْحَجِّ﴾

«…тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа» (сура «аль-Бакара», аят 197), так как споры, запрещённые во время хаджа, подобны грехам(, упомянутым в вышеприведённом аяте), которые запрещены в любое другое время, а не только в период паломничества. Приведённый ими священный аят налагает запрет на лживые споры, в отличие от предыдущего аята, который обязывает вести споры тем, что лучше.

Ибн Хазм, да будет милостив к нему Аллах, сказал (7/196): «Полемика бывает двух видов: первый — обязательный, приводящий к истине, а второй — лживый. Вести споры, стремясь к истине, необходимо как в состоянии ихрама, так и вне его, что означает призывать к пути Всевышнего Господа, стремиться выявить истину и отвратить ложь, ведь Всевышний Аллах сказал: "**Призывай к пути Господа твоего…**". Точно так же тот, кто ведёт споры не ради выявления истины или не ради Аллаха, а ради чего-либо иного, умышленно прибегая при этом ко лжи, хотя и помня, что он находится в состоянии ихрама, нарушает святость ихрама и хаджа, поскольку Всевышний Аллах сказал: "**…и вступать в споры во время хаджа**"».

Некоторые праведные предки из первых поколений мусульман считали, что под «спорами», упомянутыми в данном аяте, подразумеваются прения и препирательства, вызывающие гнев в душе оппонента. Поддержав это мнение, Ибн Кудама в «аль-Мугъни» (3/296) сказал, что оно принадлежит большинству исламских учёных.

Существует и другое толкование этого слова: некоторые учёные, в частности, Ибн Джарир (ат-Табари), а затем Ибн Теймийя в

«Маджму‘ ар-расаиль аль-кубра» (2/361), утверждали, что запрет на ведение споров, о котором говорится в вышеупомянутом аяте, относится лишь ко времени хаджа и к его обрядам. Однако мы не считаем, что под данным аятом подразумевается только это значение, а Аллаху это ведомо лучше!

Однако вместе с тем человек, призывающий к истине, должен понимать, что бывают ситуации, когда споры с оппонентами, слепо придерживающимися собственного мнения, бесполезны, а их затягивание зачастую приводит к недопустимым вещам. В таком случае лучше оставить подобные споры, ибо Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Я гарантирую дом в окрестностях Рая тому, кто оставит спор, даже будучи правым***»[1].

Да ниспошлёт Аллах помощь всем мусульманам в изучении Сунны его Пророка ﷺ и в следовании ей!

НЕТ ГРЕХА В ТОМ, ЧТОБЫ…

Во время хаджа некоторые паломники считают греховными нижеперечисленные вещи, хотя они для них являются разрешенными:

1. Разрешено совершать полное омовение даже при отсутствии в нём необходимости. А необходимость полного омовения наступает, к примеру, по причине поллюции. При этом также можно протирать волосы головы. В обоих «Сахихах» и в других сборниках хадисов передаётся со слов ‘Абдуллаха ибн Хунайна, что (во время пребывания) в Абве ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас и аль-Мисвар ибн Махрама разошлись во мнении по одному вопросу. ‘Абдуллах ибн

[1] Этот хадис привёл Абу Дауд через хороший иснад от Абу Умамы, а также ат-Тирмизи, который привёл сходный хадис от Анаса, назвав его иснад хорошим.

‘Аббас говорил, что паломник, находящийся в состоянии ихрама, может мыть голову, тогда как аль-Мисвар утверждал обратное.

‘Абдуллах ибн Хунайн сказал: «И ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас послал меня к Абу Аййубу аль-Ансари, которого я нашёл совершающим полное омовение между столбами колодца, где он находился, отгородившись от других своей одеждой. Я приветствовал его, а он спросил: “Кто это?” Я ответил: “Я, ‘Абдуллах ибн Хунайн. ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас послал меня к тебе, чтобы спросить о том, как Посланник Аллаха ﷺ мыл голову, находясь в состоянии ихрама”. Услышав мои слова, Абу Аййуб взялся рукой за одежду и опустил её вниз настолько, что мне стала видна его голова, после чего сказал человеку, лившему на него воду: “Лей”, и тот стал лить воду ему на голову. Затем он принялся протирать голову руками, проводя ими назад и вперёд, а потом сказал: “Я видел, что так же поступал и Пророк ﷺ”». В версии хадиса, который привёл Муслим, этот хадис завершается словами аль-Мисвара, обращёнными к Ибн ‘Аббасу: «Я больше никогда не буду спорить с тобой».

Аль-Байхаки привёл через хороший иснад следующее предание от Ибн ‘Аббаса: «Иногда ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, говорил мне: “Давай нырнём в воду и узнаем, кто из нас дольше продержится без воздуха”, хотя мы оба были в состоянии ихрама».

Также ‘Абдуллах ибн ‘Умар передал, что «когда Асим ибн ‘Умар и ‘Абдуррахман ибн Зейд находились в море, они окунались, погружая голову друг друга в воду, а ‘Умар, смотря на них, не выражал им своего порицания».

2. Разрешено чесать голову, даже если в результате этого выпадет несколько волос, о чём свидетельствует вышеупомянутый хадис Абу Аййуба. Также Малик привёл следующее предание (1/358/92) от Умм ‘Алькамы бинт Аби ‘Алькамы, которая сказала: «Я слышала, как ‘Аише, жене Пророка ﷺ был задан вопрос о человеке, находящимся в состоянии ихрама: “Дозволено ли ему чесать своё тело?” ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, ответила: “Да, паломник

может чесаться и даже сильно. Если бы мои руки были связаны, а мне захотелось бы почесаться, то я бы сделала это ногами"». Иснад этого предания является хорошим ввиду наличия других, подтверждающих его сообщений.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в «аль-Маджму‘а аль-кубра» (2/368) сказал: «Если у человека, находящегося в состоянии ихрама, чешется тело, то он может его почесать. Также ничего страшного, если при совершении полного омовения выпадет несколько волос».

3. Разрешено делать кровопускание, даже если для этого потребуется сбрить волосы в той части тела, где производится кровопускание. Об этом свидетельствует хадис Ибн Бухайны: «Когда Пророк ﷺ, находившийся в состоянии ихрама, был в Ляхйи Джамаль, ему отворили кровь, сделав разрез на темени» (аль-Бухари и Муслим).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своём труде «аль-Манасик» (2/338) сказал: «Если у человека, находящегося в состоянии ихрама, чешется тело, то он может его почесать. Также он может делать кровопускание на голове и других частях тела. Если для этого потребуется сбрить какую-то часть волос, то это разрешено согласно хадису, приводящемуся в "Сахихе". (Здесь Ибн Теймийя приводит текст хадиса)». Далее он говорит: «Кровопускание ведь возможно сделать только после сбривания некоторой части волос. Также ничего страшного, если при совершении полного омовения выпадет несколько волос, даже несмотря на твердую уверенность в том, что это случилось именно при омовении».

Такова позиция ханбалитского *мазхаба*, о чём говорится в «аль-Мугъни» (3/306), однако далее там сказано: «…но этот человек должен совершить искупительное действие /*фидья*/». О том же самом говорили имам Малик и другие учёные, в отличие от Ибн Хазма, который после приведения данного хадиса сказал (7/257): «…он ﷺ не сообщил о необходимости выплаты штрафа или *фидьи*. Если бы это было обязательно, то Пророк ﷺ не обошёл бы вниманием данный вопрос. Ведь довёл же до нас Посланник Аллаха ﷺ, у которого были густые волосы, запрет на бритье головы в состоянии ихрама».

4. Разрешено вдыхать приятные запахи и удалять сломанный ноготь. Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Находящийся в состоянии ихрама может входить в баню для совершения полного омовения, удалять зуб, вдыхать приятные запахи и удалять сломанный ноготь». Далее он продолжил: «Удаляйте то, что вас мучит, ведь, поистине, Великий и Всемогущий Аллах не желает причинять вам страдания»[1]. Имам Малик, в свою очередь, привёл сообщение Мухаммада ибн ‘Абдуллаха ибн Аби Марьям, который однажды, находясь в состоянии ихрама, спросил Са‘ида ибн аль-Мусаййиба о своём сломанном ногте. Тогда Са‘ид ему ответил: «Отрежь его!»

5. Разрешено укрываться от солнца в палатке, под солнечным зонтом, в машине. Что касается некоторых групп мусульман, которые считают необходимым снятие крыш автобусов, служащих для перевозки паломников, то подобные действия относятся к крайностям и излишествам в религии, запрещенным Господом миров. Так, достоверно сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ во время совершения хаджа велел своим сподвижникам установить для себя в Намире палатку, в которой он затем остановился (о чём речь пойдёт в пунктах № 57–58). Также Умм аль-Хусейн, да будет доволен ею Аллах, передала следующий хадис: «Я совершала хадж вместе с Посланником Аллаха ﷺ во время его прощального паломничества и видела рядом с ним Усаму и Биляля. Один из них держал за поводья его верблюдицу, а другой — прикрывал его своей одеждой от жары до тех пор, пока Пророк ﷺ не бросил камешки в большой столб */джамрат аль-‘акаба/*». Этот хадис привели Муслим и аль-Байхаки.

В то же время аль-Байхаки приводит следующее предание от Нафи‘: «Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, заметив, что один мужчина, находившийся в состоянии ихрама, сидел на верблюде

[1] Это предание привёл аль-Байхаки (5/62–63) через достоверный иснад. Такого же мнения придерживался Ибн Хазм (7/246).

и скрывался от солнца, сказал ему: “Пожертвуй собой во имя Того, ради Которого ты вошёл в состояние ихрама”». А в другой версии этого предания сообщается о том, что Ибн ‘Умар увидел ‘Абдуллаха ибн Раби‘а, находившегося в состоянии ихрама, который укрывался от солнца. Он установил посередине своего седла шест, на который была натянута одежда. Встретив его, Ибн ‘Умар запретил ему это.

Относительно этих двух преданий я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) скажу следующее: возможно, что до Ибн ‘Умара не дошёл вышеупомянутый хадис от Умм аль-Хусейн, поскольку то, что он запретил, противоречит тому, что совершал сам Посланник Аллаха ﷺ. В этой связи аль-Байхаки сказал: «Таково предание о высказывании и поступке сподвижника, тогда как хадис от Умм аль-Хусейн, свидетельствующий о действиях самого Посланника Аллаха ﷺ является достоверным». Это означает, что приоритет принадлежит хадису от Умм аль-Хусейн и руководствоваться следует им. Примечательно, что аль-Байхаки назвал главу, в которой он приводит это сообщение, так: «Находящийся в состоянии ихрама может укрываться в тени, используя для этого любую вещь, которая не должна касаться его головы».

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: исходя из всего вышеизложенного, читатель сам может сделать вывод об (ошибочности) следующих слов шейхуль-ислама (Ибн Теймиййи): «Наилучшим для человека, находящегося в ихраме, является пожертвовать собой во имя Того, ради Которого он вошёл в состояние ихрама, ибо так поступили Пророк ﷺ и совершавшие вместе с ним хадж сподвижники».

Примечание: учёные говорят о том, что нет проблем, если человек положит на свою голову то, что обычно не используется как головной убор. Как допустим, если кто-то будет нести свой чемодан на голове и что-то подобное.

6. Паломнику разрешается поддерживать свой изар (кусок ткани, обворачиваемый вокруг бёдер), используя либо специальный пояс, либо обычный ремень, либо просто завязав его в

узел в случае необходимости. Человеку, находящемуся в ихраме, разрешено носить перстень, наручные часы и очки в силу отсутствия хадисов, запрещающих подобное, а также ввиду наличия некоторых сообщений, указывающих на допустимость этого. Так, однажды ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили о ношении паломниками пояса. Она ответила: «Что же в этом плохого? Пусть паломник надежно хранит свои деньги» (Иснад этого предания достоверный). В другом сообщении от ‘Аты, который являлся одним из табиинов, сказано: «Паломник может носить перстень и использовать пояс» (Это предание привел аль-Бухари в форме «та‘лик»).

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: что касается часов и очков, то ношение этих вещей разрешается так же, как колец и поясов, ввиду отсутствия текстов, которые запрещали бы это.



«**А Господь твой не забывчив**» (сура «Марьям», аят 64).

Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения, так возвеличьте Аллаха за то, что Он наставил вас на Прямой Путь. Быть может вы будете благодарны!

15 шавваль 1384 года по хиджре
(17 февраля 1965 г.)
Дамаск

Мухаммад Насыруддин аль-Албани

НАЧАЛО ХАДИСА ДЖАБИРА

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

Джа‘фар ибн Мухаммад передал, что его отец сказал:

— Мы пришли к Джабиру ибн ‘Абдуллаху, да будет доволен Аллах ими обоими, который стал спрашивать людей, кто к нему пришёл, пока не дошёл до меня.

Из этих слов извлекается то, что для человека является желательным знакомиться с теми, кто пришёл к нему в гости, знать их имена, положение, чтобы вести себя с ними соответствующим образом, как на это указывают слова праведных предшественников: «Нам было приказано отдавать должное людям в соответствии с их положением».

[В ответ на его вопрос] я сказал: «Я — Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусейн». Тогда он протянул руки к моей голове

Джабир был слепым.

и расстегнул [сначала] верхнюю пуговицу, потом — нижнюю, потом прикоснулся ладонью к моей груди, а я тогда был ещё несовершеннолетним юношей,

В этом содержится указание на то, что ребёнок может быть носителем хадиса, но передавать его он должен только после того, как станет совершеннолетним.

и сказал: «Добро пожаловать,

Слово «*мархабан*» — «добро пожаловать» — является Сунной, и если человек говорит это, следуя Пророку ﷺ, то получает за это вознаграждение.

о сын моего брата,

В этом указание на то, что можно называть постороннего человека племянником, сыном, отцом, дядей, так как это было арабским обычаем, который практиковали сподвижники.

спрашивай, о чём хочешь»,

Здесь указание на то, что требующему знание дозволено говорить: «Спрашивайте меня».

— и я стал задавать свои вопросы [Джабиру], который в те дни уже был слепым. Когда настало время молитвы, он встал, кутаясь в своё одеяло, но каждый раз, как он набрасывал его на плечи, концы [одеяла] снова опускались на прежнее место, поскольку оно было мало,

Причиной тому было то, что в Сунне пришёл запрет молиться с открытыми плечами.

накидка же [Джабира] [висела] сбоку от него на деревянной вешалке [для одежды]. Он совершил с нами молитву

Джабир хотел показать присутствующим на практике, какой минимум должен быть в сокрытии *аурата* в молитве. Также в ха-

дисе содержится указание на то, что можно молиться за слепым. Также указание на то, что учёный и требующий знания обучает не только словами, но и делами.

[а потом] я попросил: «Расскажи мне о хадже Посланника Аллаха ﷺ».

Указание на стремление *саляфов* к познанию Сунны Пророка ﷺ, а также на то, как должен быть поставлен вопрос, то есть ученик должен попросить научить его на основе довода, а не пустых заявлений.

[Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусайн передал, что после этого Джабир загнул] пальцы на руке, показав число девять, и сказал:

1 – «Поистине, Посланник Аллаха ﷺ находился [в Медине] девять лет, в течение которых он ни разу не совершил хадж.

Учёные единодушны в том, что Пророк ﷺ после переселения в Медину совершил всего лишь один хадж, так называемое «прощальное паломничество», которое состоялось в десятом году после хиджры. Расхождение учёных вызвал другой вопрос: когда был предписан хадж? Среди учёных существовало несколько мнений на этот счёт, среди которых наиболее близко к истине то, что хадж был вменён в обязанность в девятом или десятом году после хиджры.

2 – Затем на десятый год людям было объявлено, что Посланник Аллаха ﷺ намеревается совершить хадж [в этом году].

3 – И тогда в Медину прибыло множество людей,

Около 120 тысяч.

(В другой версии хадиса сообщается: “Дома не остался ни один человек, который мог передвигаться, будь то на верховом животном или пешком”).

В этом указание на то, что основой в приказе является то, что его следует выполнять сразу же.

Также указание на то, что если люди узнают о том, что какой-то учёный или требующий знания из числа приверженцев Сунны и знатоков хадисов, едет в хадж, то они должны стараться присоединяться к нему, и отправиться в хадж вместе с ним, чтобы они обучались у него Сунне Пророка ﷺ как в вопросах хаджа, так и в других вопросах.

[Люди торопились, чтобы успеть выйти вместе с ним, так как] все они желали сопровождать Посланника Аллаха ﷺ и повторять совершаемые им обряды».

В этих словах указание на стремление праведных предшественников к изучению Сунны и её воплощению в жизнь.

4 – [Джабир сказал: «Я слышал, как он…», — в другой версии хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью и сказал: “*Место вхождения в ихрам для жителей Медины — Зуль-Хулейфа,*

Зуль-Хулейфа — местечко, расположенное на расстоянии девяти км от Медины. Хулейфа — это название дерева.

для прибывающих другим путём из аш-Шама — аль-Джухфа,

Аль-Джухфа — местечко, расположенное на расстоянии около трёх переходов (*марахиль* — день пути) от Мекки. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в разделе «Манасик аль-хадж» (2/356) в своём труде «Мажму‘а ар-расаиль аль-кубра» сказал: «Это старинное поселение под названием Мухай‘а, которое в настоящее время разрушено. В этой связи, паломники входят в состояние ихрама до него, в месте, которое называется Раби‘а. Оно является *микатом* (местом вхождения в состояние ихрама — *примечание редактора*) для паломников, прибывающих с западного направления, например, для жителей аш-Шама (Сирия, Иордания, Палестина, Ливан) и Египта».

для жителей Ирака — Зат Ирк,

Зат Ирк — место в Аравийской пустыне, являющееся разделительным пунктом между районами Неджд и Тихама. Расстояние от этого пункта до Мекки составляет сорок две мили, о чём сообщается в «аль-Фатх».

для жителей Неджда — Карн,

Его также называют «карн ас-саалиб».

а для жителей Йемена — Яламлам"»].

Яламлам — местечко, расположенное от Мекки на расстоянии примерно 50 км.

Примечание (1): люди в отношении *миката* делятся на три вида:

1) Те, кто находятся в хараме */макки/* и заходят в ихрам на границах харама для умры, как на это указывает хадис ‘Аиши, в котором Пророк ﷺ приказал ‘Абдуррахману ибн Аби Бакру: «***Выйди со своей сестрой за территорию харама, и пусть она войдёт за его границами в состояние ихрама***».

2) Те, кто находятся вне харама, но внутри миката — они входят в ихрам в своих домах.

3) Те, кто находятся за микатом */афакиюн/*, они обязаны зайти в ихрам на *микате*, который они пересекают, даже если они не являются жителями районов упомянутых в хадисе. Как на это указывают слова Пророка ﷺ, переданные ‘Абдуллах ибн ‘Аббасом: «Посланник Аллаха ﷺ установил *микат* для жителей Медины — Зуль-Хулейфа, для жителей Шама — аль-Джухфа, для жителей Неджда — Карн аль-Маназил, для жителей Йемена — Ялямлям. Эти *микаты* для жителей этих мест, и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру. А тот, кто находится за ними (*микатами*), то пусть входит в состояние ихрама оттуда, откуда начинает свои обряды, а жители Мекки из Мекки». То есть если житель Йемена находясь в Медине, решил совершить умру или хадж, он не обязан ехать в Ялямлям, ему можно войти в состояние ихрама в Зуль-Хулейфе.

Примечание (2): если кто-то задаст вопрос, почему эти *микаты* так отличаются в своём расстоянии от Мекки? Учёные говорят, что не следует задавать подобные вопросы, так как разница в расстоянии *микатов* от Мекки подобна количеству *рак'атов* в разных молитвах. Подобное явление называется «*амр та'аббуди*» (то есть пришёл приказ, его следует выполнять).

Примечание (3): слова Пророка ﷺ, в которых он говорит о *микатах* стран, которые ещё на тот момент не были мусульманскими — чудо из чудес Пророка ﷺ и указание на то, что эти страны будут принадлежать мусульманам.

Примечание (4): в словах: «Эти *микаты* для жителей этих мест, и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру», указание на то, что если человек проезжает эти *микаты*, не желая совершить хадж или умру, то он не обязан входить в состояние ихрама. Однако это обуславливается тем, чтобы он до этого совершил обязательный хадж и умру.

5 – [Джабир сказал: «Посланник Аллаха ﷺ отправился в путь], [когда до окончания месяца зуль-ка'да оставалось пять или четыре дня].

Это произошло после того, как Пророк ﷺ расчесал свои волосы, умастился благовониями и облачился в одеяния ихрама — «*изар*» (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса — *примечание редактора*) и «*рида*» (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи — *примечание редактора*). То же самое сделали и его сподвижники. В отношении одеяния ихрама — *изара* и *риды* — Посланник Аллаха ﷺ не запретил ничего, за исключением того, что было окрашено шафраном. Об этом сказал Ибн 'Аббас, о чём сообщил аль-Бухари. Под словами «окрашено шафраном» подразумевается окрашивание в жёлтый цвет, наподобие шафрана.

Данный хадис Ибн 'Аббаса свидетельствует о допустимости облачения в одеяния ихрама до прибытия в *микат* в отличие от многих людей, которые считают наоборот.

По-другому дело обстоит с намерением войти в состояние ихрама, которое по нашему мнению, совершается только в *микате* либо чуть ранее, если паломник летит в самолете и боится, что он пересечёт *микат* до того, как вознамерится войти в состояние ихрама.

Также следует знать, что согласно шариату недопустимо произносить намерение (например, «О Аллах, я намереваюсь…» и т.п.— *примечание редактора*) ни перед вхождением в ихрам, ни перед омовением, ни перед молитвой, ни перед постом и ни перед любым другим видом поклонения, поскольку намерение утверждается только в сердце. Что же касается произнесения намерения, то это является религиозным нововведением, а «***всякое религиозное нововведение /бид'а/ представляет собой заблуждение, а каждое заблуждение найдёт своё завершение в Огне***». То, что действительно достоверно передано от Пророка ﷺ перед вхождением в состояние ихрама, так это слова: «***Ляббайка Аллахумма 'умратан ва хаджан***» («Вот я перед Тобой, о Аллах, совершая умру и хадж»). Он ﷺ остановился на этих словах, не добавив больше к ним ничего, что подтвердил шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своей статье «ан-Нийя» (стр. 244—245 из «Мажму'а ар-расаиль аль-кубра», часть 1).

6 – [и погнал с собой жертвенных животных]

То есть из Зуль-Хулейфы, о чём передается в хадисе от Ибн 'Умара, который приводится в обоих «Сахихах».

7 – Мы отправились в путь вместе с ним [вместе с женщинами и детьми].

В этом указание на дозволенность брать с собой в хадж женщин и детей.

8 – и достигли Зуль-Хулейфы.

Микаты бывают 2 видов: *микат*, связанный со временем, и *микат*, связанный с местом. Что касается миката времени, то это три месяца (шавваль, зуль-ка'да, зуль-хиджа). И поэтому если человек хочет совершить *хадж таматту'*, то ему следует совершить

умру в один из месяцев хаджа. А если же он совершил умру в другое время и затем остался в Мекке до хаджа, то для него лучше совершить *хадж ифрад*. И это мнение Ибн Теймиййи и всех 4 имамов. Что касается миката места, то их пять:

1) Зуль-Хулейфа;
2) Аль-Джухфа;
3) Зат Ирк;
4) Карн;
5) Яламлам.

В это время Асма бинт Умайс родила Мухаммада ибн Аби Бакра.

Асма знала, что она родит, и, несмотря на это, всё равно вышла, и это указывает на то, что хадж является обязательным сразу же, как появится на то возможность.

9 – Она отправила человека к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы узнать, что ей делать.

10 – [Тогда] он ﷺ сказал: "*Соверши полное омовение, затем широким куском материи, наполненной хлопком перевяжи место кровотечения, после чего облачись в ихрам*".

В этом указание на то, что не дозволено женщине во время месячных или послеродового кровотечениия пересекать микат, не входя в состояние ихрама. Также указание на то, что ей следует сделать полное омовение /*гусль*/. *Гусль* так же узаконен и для других людей, как на это указывает достоверный хадис от Ибн ‘Умара: «Поистине, из Сунны совершение *гусля*, если человек хочет войти в ихрам или войти в Мекку» аль-Байхаки, Хаким и др.

11 – Затем Посланник Аллаха ﷺ помолился в мечети [, сохраняя полное молчание].

То есть совершил молитву *зухр*. Посланник Аллаха ﷺ вышел из Медины после *‘асра*. Прибыв в Зуль-Хулейфу, он совершил *магъриб*, *‘иша*, *фаджр* и *зухр*, ожидая людей. На это указывают все хадисы в

совокупности. И в этом содержится указание на то, что если человек прибыл в *микат* во время одного из пяти молитв, то следует зайти в ихрам после совершения обязательной молитвы. Что касается молитвы для ихрама, то это новшество.

Что касается слов «[сохраняя полное молчание]», то в них указание на то, что Пророк ﷺ не произнёс *тальбию* сразу после молитвы. Он её произнёс только после того, как сел на свою верблюдицу, о чём сообщается в следующем пункте.

ВХОЖДЕНИЕ В СОСТОЯНИЕ ИХРАМА

До того, как Пророк ﷺ вступил в состояние ихрама, ‘Аиша умастила его наилучшими благовониями. Она, да будет доволен ею Аллах, сказала: «У меня до сих пор стоит перед глазами блеск благовоний на проборе Пророка ﷺ, надевшего ихрам». Этот хадис приведён в «Сахихе» аль-Бухари. Что касается одежды ихрама, то шейхуль-ислам в «Манасик аль-хадж» сказал: «В соответствии с Сунной в ихрам входят в одеянии, именуемом *изар* (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса) и *рида* (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи). Они могут быть как сшитыми, так и несшитыми согласно единодушному мнению имамов». Многие люди ошибаются в данном вопросе, считая, что находящемуся в ихраме запрещено всё сшитое /*махыт*/, то есть любое одеяние, прошитое ниткой, всё равно, покрывает оно какой-либо орган человеческого тела или нет. Тем самым, мнение о том, что абсолютно всё сшитое запрещено, является неверным. (В Сунне нет указания на слово сшитое «*махыт*» и говорят, что первый кто использовал этот термин Ибрахим ан-Наха‘и, один из факихов из числа табиинов). На самом деле для находящегося в ихраме запрещено то, что

скроено по форме человеческого тела, например, рубашка, футболка, плащ, жилетка, брюки и всё иное, что сшито по форме какого-либо органа человека. Именно такого типа одежду нельзя носить находящемуся в ихраме, даже если она выткана. А что касается того, чтобы пришить что-либо к *риде*, если она коротка или узка, либо зашить её, если она порвалась, то это разрешено. Пророк ﷺ сказал: «***Находящемуся в состоянии ихрама не следует носить рубашку, чалму, плащ, шаровары, любую одежду, которая окрашена желтым деревом (варс) либо шафраном, и кожаные носки, если только он не сможет найти сандалии, ибо тогда кожаные носки носить можно***». Ибн Теймийя в «Манасик аль-хадж» пишет: «Паломнику нет необходимости обрезать кожаные носки, чтобы они были ниже лодыжек, поскольку Пророк ﷺ сначала приказал обрезать их, а уже после этого, находясь на Арафате, он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии. Таково наиболее правильное из двух мнений учёных». Это что касается мужчин.

Примечание: в словах «он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии» указание на то, что тот, кто по забывчивости сдал свой ихрам в багаж ни в коем случае не должен пролетать над *микатом* не войдя в состояние ихрама. Он превращает свою рубаху в *рида*, а штаны заменят ему *изар*. Потому что он попадает в число тех, «кто не нашёл *изара*».

Что касается женщины, то её ихрам заключается в двух вещах: не одевать никаб и перчатки, как на это указывает Сунна. «***Женщине, находящейся в состоянии ихрама, не следует надевать никаб и носить перчатки***». При этом, женщине, находящейся в состоянии ихрама, разрешено прикрывать своё лицо чем-либо наподобие покрывала */химар/* или женского одеяния в виде покрывала */джильбаб/*, которое с головы опускается на лицо, даже, согласно наиболее правильному мнению учёных, если оно касается лица, однако при условии, что она не завязывает его на себе.

Как только человек заходит в состояние ихрама, для него становится запретным брить голову. Но если человеку придётся по какой-то причине побрить голову, то он обязан принести жертвоприношение или накормить шесть бедняков, каждому по половине *са‘* продуктов, или соблюдать пост в течении трёх дней, так как на это указывают тексты Корана и Сунны.

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾

«**А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву**» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка‘б ибн Уджры.

Многие учёные, делая сравнение по аналогии с бритьём волос, говорят что каждый, кто оставил что-то из обрядов хаджа, обязан жертвоприношением.

Или же говорят так: то, что запрещено в ихраме и связано с искуплением, бывает четырёх видов:

1) То, в чём нет искупления, как *никах*.

2) То, в чём жесткое искупление (в виде верблюда), это совокупление с супругой до первого выхода из ихрама.

3) То, в чём искупление в виде воздаяния (за охоту в состоянии ихрама).

4) То, в чём искупление за бритьё волос. Они относят к этому, если человек совершит что-то из того, что запрещено в состоянии ихрама, (то есть стричь ногти, покрывать голову, пользоваться благовониями и одевать раскроенную одежду).

Также многие учёные говорят, что если человек оставит или забудет выполнить какой-то обязательный обряд, он обязан принести жертву. В довод они приводят слова ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах: «Тот, кто забудет что-то из обрядов или оставит пусть прольёт кровь».

Однако, как говорят другие учёные, это не совсем правильное мнение, так как на это нет довода в Коране и Сунне. И мало этого, доводы из Сунны указывают на обратное. Как допустим история с ‘Аббасом, который оставил ночёвку в Муздалифе, Пророк ﷺ не обязал его жертвоприношением. Или история, упомянутая в «Сахих аль-Бухари», о том арабе, который одел одежду, обмазанную благовониями. В ней Пророк ﷺ сказал ему, чтобы он снял эту одежду и делал в своей умре то, что он делает в хадже, и не обязал его принести жертвоприношение за совершённое упущение.

Поэтому придание Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах, не имеет положения хадиса Пророка */марфу‘/* ﷺ, как об этом заявили некоторые учёные и считается его *иджтихадом*. И если бы не существовало доводов, противоречащих *иджтихаду* Ибн ‘Аббаса, то может быть его слова имели бы силу слов Пророка ﷺ. Так как мнение сподвижника является доводом при условии, что оно не противоречит шариатскому тексту или словам другого сподвижника.

И поэтому пока эти учёные говорят: «Пока не будет довода, нельзя обязывать человека кровью или другим искуплением, потому что шариатское правило гласит:

«Обязывать кого-то чем-то без доводов, подобно запрету чего-то без довода».

Доводы пришли только на следующие положения:

1) Жертвоприношение того, кто совершает хадж кыран или таматту‘, как мы это увидим из истории Джабира. И это называется «*дам шукран*» и из этого мяса можно есть.

2) Жертвоприноешение в том случае, если человека что-то задержало, и он не смог закончить свои обряды хаджа */ихсар/* и не обуславливал этого заранее, то он не может выйти из ихрама, пока не принесёт жертву. Этот и следующие два вида жертвоприношения называются «*дам джубран*» и мясо этих жертвенных животных раздается беднякам и тот, кто режет не ест из этого мяса.

﴿فَإِنۡ أُحۡصِرۡتُمۡ فَمَا ٱسۡتَيۡسَرَ مِنَ ٱلۡهَدۡيِۖ﴾

«Если вы будете задержаны, то принесите в жертву то, что сможете» (сура «аль-Бакара», аят 196).

3) Жертвоприношение в случае, если по нужде пришлось остричь волосы, находясь в состоянии ихрама.

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوۡ بِهِۦٓ أَذٗى مِّن رَّأۡسِهِۦ فَفِدۡيَةٞ مِّن صِيَامٍ
أَوۡ صَدَقَةٍ أَوۡ نُسُكٖۚ﴾

«**А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву**» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка‘б ибн Уджры.

И в аяте видно, что искупление не ограничивается жертвоприношением.

4) Жертвоприношение как воздаяние за охоту. То есть животным из числа жертвенных животных (верблюд, корова или баран) похожим на то, что подстрелил человек в ихраме (за страуса — верблюд, за кулана — корова, за газель — козла и т.п.)

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡتُلُواْ ٱلصَّيۡدَ وَأَنتُمۡ حُرُمٞۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم
مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآءٞ مِّثۡلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحۡكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدۡلٖ مِّنكُمۡ هَدۡيَۢا
بَٰلِغَ ٱلۡكَعۡبَةِ أَوۡ كَفَّٰرَةٞ طَعَامُ مَسَٰكِينَ أَوۡ عَدۡلُ ذَٰلِكَ صِيَامٗا لِّيَذُوقَ وَبَالَ
أَمۡرِهِۦۗ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَۚ وَمَنۡ عَادَ فَيَنتَقِمُ ٱللَّهُ مِنۡهُۚ وَٱللَّهُ عَزِيزٞ ذُو ٱنتِقَامٍ﴾

«**О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме. Если кто-нибудь из вас убьёт её преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней (о жертвенной скотине) двое справедливых мужей из вас, и эта жертва должна достичь Каа-**

бы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков или соблюсти равноценный пост, дабы он вкусил пагубность своего поступка. Аллах простил то, что было прежде, но если кто-нибудь вернётся к этому, то Аллах отомстит ему. Аллах — Могущественный, Способный на возмездие» (сура «аль-Маида», аят 95).

5) Жертвоприношение в виде верблюда для того, кто совокупился с супругой в состоянии ихрама. Доводом тому являются *фатвы* сподвижников.

Примечание:

Условия действительности жертвоприношения следующие:

— За одного человека один баран или козёл, или 1/7 часть верблюда или коровы.

— Чтобы эта скотина была жертвенной */бахимат аль-ан‘ам/*, то есть верблюд, корова, баран или козел.

— Чтобы скотина была соответствующего возраста. Верблюд пять лет и старше. Корова два года и старше. Козёл год и старше. Баран полгода и старше, однако, опять же необходимо отметить, что это является исключением и только при необходимости, на что указывает предыдущий хадис: «***Если же это станет для вас затруднительным, то можете принести в жертву овец в возрасте от шести месяцев***» (Муслим).

— Чтобы скотина не была с недостатками. Как на это указывает хадис: «***Не дозволено приносить в качестве жертвоприношения четыре типа животных:***

- ***одноглазое животное, изъян которого очевиден (слепое тем более);***
- ***больное животное, болезнь которого очевидна;***
- ***хромое животное, хромота которого очевидна (без одной из конечностей тем более);***
- ***истощённое животное, слабость которого очевидна***».

А что касается кастрированного животного, то нет проблем приносить его в жертву, поскольку передаётся множество хадисов, указывающих на то, что два барана, которых принёс в жертву По-

сланник Аллаха ﷺ, были кастрированными. Абу Рафи‘ рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ принёс в качестве жертвоприношения двух чёрно-белых кастрированных баранов»[1].

— Чтобы жертва была принесена в узаконенное для этого время, то есть в дни жертвоприношения.

— Чтобы жертва была принесена в соответствующем месте, то есть только на территории *харама*.

Также паломнику запрещено: трогать волосы на теле и ногти, одевать головной убор (нет проблем в зонте), одежду раскроенную по частям тела, благовония (то есть душиться ими, что касается нюхания, то есть при выборе во время покупки и т.п. то никаких проблем в этом нет. Что касается того, кто их нюхает для наслаждения, то лучше этого избегать), охота (кроме мышки, скорпиона, вороны, сороки, бешеной собаки), сватовство, никах, половой акт и то, что этому предшествует, закрывать лицо (разногласие).

12 – Затем он сел на аль-Касву. Аль-Касва — так звали верблюдицу Посланника Аллаха ﷺ. Когда его верблюдица достигла местечка аль-Байда [он ﷺ и его сподвижники вошли в состояние ихрама и произнесли тальбию с намерением совершить только хадж.

В другой версии хадиса сообщается: "Он ﷺ и его сподвижники вошли в состояние ихрама и произнесли тальбию с намерением совершить только хадж"]».

Этот хадис свидетельствует о том, что Посланник Аллаха ﷺ вошёл в состояние ихрама с намерением совершить только хадж. Однако в достоверном хадисе, который передал Анас и другие (сподвижники), приведённый в обоих «Сахихах» и в остальных сборниках, сообщается, что Пророк ﷺ вошёл в состояние ихрама с намерением совершить как хадж, так и умру (то есть *хадж аль-кыран*). Это достоверно установленный факт, как указал Ибн аль-

[1] Ахмад 6/8. Хадис достоверный. См. «Ируауль-гъалиль» 1147.

Кайййим в «Заад аль-Ма‘ад», исследовав около двадцати хадисов, переданных стольким же числом сподвижников. Он справедливо утверждал, что Пророк ﷺ совместил хадж и умру. Желающие ознакомиться с этим более подробно могут обратиться к данному труду. Тем не менее, Ибн аль-Кайййим упустил из вида слова ‘Аиши: «О Посланник Аллаха! Вы уезжаете, совершив и хадж, и умру, а я — совершив один только хадж?» Этот хадис, который является свидетельством по данному вопросу, привели аль-Бухари и Ахмад от самого Джабира. Смотри пункт № 111. Следовательно Джабир, да будет доволен им Аллах, был хорошо осведомлен о совмещении Посланником Аллаха ﷺ хаджа и умры. Исходя из этого возникает следующий вопрос: почему от этого же сподвижника передаётся, что Пророк ﷺ вошёл в состояние ихрама только для совершения хаджа?

Ответить на этот вопрос можно с двух сторон:

Первое: возможно, что первоначально, при вхождении в состояние ихрама Пророк ﷺ намеревался совершить только хадж. Это продолжалось до тех пор, пока он не остановился в вади аль-Акик, где ему было велено совместить хадж и умру (то есть совершить *хадж аль-кыран — примечание редактора*), о чём передал ‘Умар, да будет доволен им Аллах: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ в вади аль-Акик сказал: “***Этой ночью ко мне явился посланец от Господа моего и сказал: “Соверши молитву в этом благословенном вади и скажи: “Умратан фи хаджатан”*** (“Совершаю умру в хадже”), в другой версии этого хадиса передаётся: ***“Умратан ва хаджатан”*** (“Совершаю умру и хадж”)». Этот хадис привели аль-Бухари и другие (мухаддисы).

Второе: Джабир, да будет доволен им Аллах, мог не слышать слов Пророка ﷺ о совмещении хаджа и умры, поэтому он сообщил только то, что услышал сам.

Последний вариант, на мой взгляд, далёк от истины, потому что Джабир, да будет доволен им Аллах, не является единственным человеком, который передал о совершении Пророком ﷺ только хаджа */хадж аль-ифрад/*. То же самое, помимо Джабира, передала целая группа сподвижников, к примеру, ‘Аиша, да будет доволен

ею Аллах. Сообщения об этом приводятся в обоих «Сахихах» и в других сборниках хадисов. Так, в хадисе от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, который передали Муслим, Малик и Ибн Са‘д, приводятся такие же слова, которые произнёс Джабир: «Он ﷺ вошёл в состояние ихрама и произнёс *тальбию* с намерением совершить *хадж аль-ифрад*».

Тогда, исходя из всего вышеизложенного, сложно говорить о том, что сподвижники не знали об этом факте. Поэтому часть учёных, таких как Ибн аль-Мунзир, Ибн Хазм и кадий ‘Ияд сделали выбор в пользу первого варианта, считая его наиболее убедительным. К этому мнению также склонялся Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари». Желающие узнать об этом подробнее могут обратиться к этому труду.

Что же касается нарекания Ибн аль-Каййима относительно вышеупомянутой версии хадиса Джабира, заключающегося в том, что ад-Даурди оказался единственным передатчиком от него в своем звене *иснада*, то его опровергает наличие в *иснаде* другого, параллельного передатчика, которого звали ‘Абдуль‘азиз ибн Аби Хазим[1].

Примечание: частью вхождения в состояние ихрама */аль-ихляль/* является произнесение *тальбии* громким голосом. В «ан-Нихайа» сказано: «Паломник, облачённый в ихрам, входит в состояние ихрама, когда он произносит *тальбию* громким голосом».

Также паломник, обращаясь лицом к *кибле*, и произнося *тальбию* для совершения умры либо хаджа и умры, говорит:

اللَّهُمَّ هَذِهِ حِجَّةً لا رِيَاءَ فِيهَا وَلا سُمْعَةَ

Аллахумма хазихи хиджжа, ля рийа-ъа фиха ва ля сум‘а

«О Аллах, этот хадж, нет (в нём) показухи и стремления к славе».

[1] См. «Ат-Табакат» (2/1/170) Ибн Са‘да.

Следует различать между тремя вещами: намерение (оно присутствует со времени выхода из дома), одежда ихрама (её можно одеть до *миката*), состояние ихрам.

Примечание редактора: здесь я обращаю внимание уважаемого читателя на очень важный момент. Как следует из смысла вышеприведенного и других хадисов, необходимо различать два вида тальбии:

(1) при вхождении в состояние ихрама /аль-ихляль/, которая произносится паломником в микате либо, если он боится пропустить *микат*, незадолго до него (так, совершающим *хадж ат-таматту‘* следует сказать:

اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ عُمْرَةً

Аллахумма, ляббайка ‘умратан!

«О Аллах, вот я перед тобой, совершая умру!», а потом, когда 8 числа месяца зуль-хиджа он снова будет входить в ихрам, ему следует сказать:

اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ حَجًّا

Аллахумма, ляббайка хаджжан!

«О Аллах, вот я перед тобой, совершая хадж!»;

(2) собственно тальбия, которую произносит уже вошедший в состояние ихрама паломник: «***Ляббейк Аллаахумма ляббейка! Ляббейка ляя шариика ляка ляббейка! Инналь-хамда ван-ни‘мата ляка валь-мульк, ляя шариика ляка***» («Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища» **— окончание примечания редактора.**

Если паломник опасается, что какая-либо причина может помешать ему совершить хадж до конца, будь то болезнь или страх, то при произнесении *тальбии* он может обусловить свой хадж перед Всевышним Господом, сказав то, чему научил Посланник ﷺ:



Аллахумма махалли хайсу хабастани

«О Аллах, моё место вхождения в ихрам там, где Ты меня задержал». Поэтому, если паломник поступит так, и его что-то задержит, либо он заболеет, то ему разрешено выйти из состояния ихрама при совершении хаджа или умры. И ему не надо будет приносить в жертву животное в качестве искупления и снова повторять хадж, если только это не был его первый хадж, являющийся обязательным, который в таком случае следует совершить заново.

Также в хадисе содержится указание на то, что начинать произносить *тальбию* следует, как только человек сядет на транспорт. А заканчивать он должен, если он *муфрид* или *карин*, после того, как кинет камни, а тот, кто делает *хадж таматту‘*, то останавливается, как только он увидит дома Мекки, как на это указывают достоверные хадисы.

13 — [Джабир сказал:] «Я увидел, что [повсюду] — спереди и сзади, справа и слева — его окружали пешие и всадники,

Относительно данного вопроса существует высказывание ан-Навави, текст которого мы приводим с сокращением: «Здесь указывается на допустимость совершения хаджа как на верховом животном, так и пешком, по поводу чего учёные единодушны. Разногласия возникли относительно того, какой из этих двух способов лучше. Большинство учёных посчитало, что совершать хадж лучше всего на верховом животном, следуя примеру Пророка ﷺ. Кроме того, так легче совершать обряды хаджа и тратится больше средств. Дауд сказал, что утверждения будто “пешие больше заслуживают

вознаграждения из-за трудностей, которые они преодолевают, неверно, потому что в этом нет трудностей"».

Исходя из этого, следует знать, что паломнику не только допустимо, но и желательно пользоваться воздушным транспортом, в отличие от тех, кто говорит обратное. Что же касается хадиса: «***Поистине, паломник передвигающийся на верховом животном, за каждый шаг своего животного получит семьдесят наград, а пеший за каждый свой шаг получит семьсот наград***»,— то он является слабым и не может служить доводом. Этот хадис также передается в следующей формулировке: «***Пешему полагается награда, равная семидесяти паломничествам, а всаднику — награда, равная тридцати***». Данная версия является ещё более слабой, чем первый хадис.[1] Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах, в «Манасик аль-хадж» ясно сказал о том, что мудрость, заключённая в данном вопросе, зависит от потребностей самих людей: «для одних лучше совершать хадж на верховом животном, а для других — пешком». Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание переводчика*) говорю: возможно, это мнение является наиболее близким к истине.

которых было невозможно объять взором. Среди них находился Посланник Аллаха ﷺ, которому ниспосылался Коран и который знал о его смысле /*таъвиль*/, и поэтому мы повторяли все, что он совершал.

В этих словах содержится тонкое указание на то, что именно Пророк ﷺ является тем, кто разъяснял сподвижникам суть ниспосылаемых ему аятов Священного Корана. Пророк ﷺ — единственный человек, который может правильно толковать и комментировать аяты на основе истинного знания, в отличие от остальных людей. Даже сподвижники, да будет доволен ими Аллах, не могли обойтись без знаний, которые им передавал Посланник Аллаха ﷺ. По

---

[1] См. «Сильсилят аль-Ахадис ад-Да‘ифа» 496–497.

этой причине во время прощального паломничества, равно как и при совершении других видов поклонения, сподвижники, да будет доволен ими Аллах, очень внимательно наблюдали за своим Пророком ﷺ и точь-в-точь повторяли каждое его действие. В этом содержится прямой довод против двух групп людей:

а) суфиев, среди которых находятся те, кто осмеливаются отказаться от Сунны Посланника Аллаха ﷺ, его руководства и разъяснения в пользу так называемого «внушаемого знания», которое они истолковывают следующими словами: «Сердце моё сообщило от Господа моего!» Дело дошло до того, что аш-Шаарани в «ат-Табакат аль-кубра» утверждал, что некоторые из (впавших в экстаз — *примечание автора*) шейхов читают другой Коран, который отличается от нашего, и перечисляют награду за его чтение на «счёт» умерших мусульман!!!

б) так называемых «коранитов», в то время как Коран не имеет к ним никакого отношения. Они утверждают, что нет никакой необходимости в Сунне Посланника Аллаха ﷺ, чтобы понять смысл Корана, а достаточно всего лишь знать арабский язык и его правила. Однако, как видно из хадиса Джабира и других сподвижников, этого знания было недостаточно, несмотря на то, что они были чистокровными арабами, а Коран был ниспослан на их языке. Что же касается приверженцев «коранитов», то все они, либо бóльшая их часть, вообще неарабы. В конечном итоге, их вышеупомянутое представление привело к тому, что они вышли из ислама и образовали новую религию. Их «молитва» отличается от нашей молитвы, их «хадж» отличается от нашего хаджа, их «пост» отличается от нашего поста. Я не знаю, но возможно, что это коснулось и их *акыды* (вероубеждения). Впервые они появились в Индии, а затем их смута распространилась в Египте и Сирии. В своё время я прочитал их книгу «ад-Дин» («Религия»), автор которой неизвестен. Любой, кто прочтёт эту книгу, убедится в их заблуждении и выходе из исламской религии. Достаточно мусульманам Аллаха, чтобы избежать зла этих двух группировок!

14 — Он громко провозгласил слова единобожия,

Причина названия *тальбии* словами единобожия в том, что многобожники добавляли в своей *тальбии* слова многобожия. Таухид — это то, к чему призывали все посланники:

﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ
لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾

«**Мы не посылали до тебя ни одного посланника, которому не было внушено: “Нет божества, достойного поклонения, кроме Меня. Поклоняйтесь же Мне!”**» (сура «аль-Анбийа», аят 25). Слова «***Лаббайка***» указывают на смысл ответа после призыва, то есть «Вот я перед Тобой». То есть «Я перед Тобой, готов подчиниться Тебе». Однако если кто-то задаст вопрос, а где призыв от Аллаха, чтобы тот, кто заходит в ихрам, ответил Ему? Мы ответим: в словах Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ
مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾﴾

«**Возвести людям о хадже, и они будут прибывать к тебе пешком и на всех поджарых верблюдах с самых отдалённых дорог**» (сура «аль-Хаджж», аят 27). То есть призови людей, и пусть они прибывают к тебе пешком и верхом.

«***Аллахума***», то есть зов к Всевышнему Аллаху — «О Аллах». «***Ляббайк***», повторение для подтверждения. То есть «Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой!» «Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища», то есть нет Тебе сотоварища ни в чём. Не только в *тальбии*, но и во всём. Нет Тебе сотоварища во власти, нет Тебе сотоварища в поклонении, нет Тебе сотоварища в Твоих именах и атрибутах. Я искренен перед Тобой, я не делаю хадж ради показухи или славы. Я не делаю его ради денег или для чего-то ещё. Поистине, мой хадж только ради Тебя, и я отвечаю только Тебе. Поистине, Тебе

надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища». Если человек задумается над этой *тальбией*, то поймёт, что она действительно является словами единобожия, содержащими в себе все виды единобожия.

начав повторять:

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ   لَبَّيْكَ لا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لا شَرِيكَ لَكَ

Ляббейк Аллаахумма ляббейка!
Ляббейка ляя шариика ляка ляббейка!
Инналь-хамда уан-ни‘мата ляка уаль-мульк,
ляя шариика ляк!

***"Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища"*.**

15 – Все люди вслед за ним громко повторяли эти слова.

Примечание: паломнику велено повышать голос при произнесении *тальбии*, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Ко мне явился Джибриль и велел мне приказать своим сподвижникам и тем, кто со мной, повышать свои голоса при произнесении тальбии***». Также Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Лучший хадж — это громкое произнесение (слов) тальбии и пускание крови жертвенного животного***». Поэтому, войдя в состояние ихрама, сподвижники Пророка ﷺ не успевали достичь местечка ар-Рауха, как их голоса уже были охрипшими. В том, что касается *тальбии*, женщины подобны мужчинам, поскольку два предыдущих хадиса носят всеобщий

характер. Поэтому им также следует повышать свой голос, если только нет опасений, что это может вызвать искушение */фитна/*. Так, ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, повышала свой голос до такой степени, что её слышали мужчины. Абу ‘Атыя сказал: «Я слышал, как ‘Аиша говорила: “Поистине, я знаю, какой была *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ”,— после чего я слышал, как она произносила *тальбию*: “Ляббейк Аллаахумма ляббейка!…” и далее до конца».

В другой версии хадиса сообщается: “И люди стали произносить *тальбию* [, добавляя к ней следующие слова]:

لَبَّيْكَ ذَا الْمَعَارِجِ لَبَّيْكَ ذَا الْفَوَاضِلِ

“Ляббейка Заль-Ма‘аридж, Ляббейка Заль-Фавадиль”

(“Вот я перед Тобой, Владыка ступеней! Вот я перед тобой, Владыка милостей!”) (Абу Дауд, Ахмад, аль-Байхаки) **, а Посланник Аллаха ﷺ ничего не сказал им из-за этого.**

Это свидетельствует о допустимости что-либо добавлять к словам *тальбии* Пророка ﷺ, так как Посланник Аллаха ﷺ подтвердил действия сподвижников своим молчанием. О том же самом говорили имам Малик и аш-Шафи‘и. Вместе с тем имам Ахмад привёл следующее высказывание Ибн ‘Аббаса: «Остановись на этом, ничего не добавляя), ибо такова *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ». Некоторые современные учёные назвали *иснад* этого сообщения достоверным, хотя один из его передатчиков является слабым. Тем не менее существует достоверный хадис от Абу Хурайры, который передал, что среди слов *тальбии*, произносимых Пророком ﷺ, были следующие: «***Ляббайка Иляха-ль-Хакк***» («Вот я перед Тобой, Господь Истины»). Данный хадис привели ан-Насаи и другие (мухаддисы).

Тальбия является ответом раба на зов Всевышнего Аллаха, обращенный к Его творениям. Аллах призвал Свои творения совершать хадж к Его Дому через пророка Ибрахима, мир ему (см. суру «аль-Хаджж», аят 27 — *примечание редактора*). Паломник, произносящий *тальбию*, покорен и спешит на зов Аллаха, говоря: «Ляббайка, Аллахумма, ляббайка…»,— то есть «я отвечаю на Твой зов, покорившись Твоей мудрости и повинуясь Твоему приказу всякий раз, не опаздывая и не мешкая!» Об этом сказал шейхуль-ислам Ибн Теймийя.

16 – Посланник Аллаха ﷺ беспрерывно повторял *тальбию*».

В этом содержится указание на то, что следует непрерывно повторять *тальбию*, поскольку, во-первых, она относится к «обрядам хаджа», а, во-вторых, Пророк ﷺ сказал: «***Едва только произносящий тальбию промолвит её слова, как тут же произносит тальбию всё то, что находится справа и слева от него — деревья, камни и глина — пока не закончится земля здесь и там, справа и слева от него***» (ат-Тирмизи, Ибн Маджах). Особенно это следует делать всякий раз, когда паломник поднимается на какую-нибудь возвышенность или спускается в вади, исходя из хадиса, который был приведён чуть ранее: «***Я будто вижу, как Муса, мир ему, спускается со склона, громко взывая к Всевышнему Аллаху со словами тальбии***» (Муслим). В другом же хадисе передаётся: «***Я будто вижу, как он спустился в вади, произнося тальбию***». Вместе с *тальбией* можно произносить и *тахлиль* (то есть слова: «Ля иляха илля-Ллах»,— *примечание переводчика*), поскольку Ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я вышел вместе с Посланником Аллаха ﷺ и он не переставал произносить *тальбию*, пока не бросил камешки в большой столб /*джамрат аль-акаба*/, за исключением того, что вместе с *тальбией* он произносил *такбир* (то есть слова: «Аллаху Акбар» — *примечание переводчика*) либо *тахлиль*».

17 – Джабир сказал: [«Мы [во весь голос] произнесли: ["Ляббейка Аллахумма ("Вот я перед тобой, о Аллах")], Ляббейка биль-хадж" ("Вот я перед тобой, совершая хадж")].

В одной из версий хадиса сообщается: "Мы не знали, что можно совершать умру",

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание переводчика*) говорю: это произошло в начале прощального хаджа до того, как Посланник Аллаха ﷺ указал сподвижникам на законность совершения умры в месяцы хаджа, о чём свидетельствуют многие хадисы. Среди них, например, хадис, который передала ʻАиша: «Мы отправились в путь вместе с Посланником Аллаха ﷺ в год прощального паломничества и он сказал: "***Тот из вас, кто желает совершить хадж и умру, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить умру, пусть сделает это…***"». Далее ʻАиша сказла: «… я была в числе тех, кто вознамерился совершить умру». Об этом передали аль-Бухари и Муслим. Текст хадиса приводится в изложении Муслима.

а в другой версии хадиса передаётся: "Мы, сподвижники Пророка ﷺ вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить только хадж и больше ничего, один только хадж".

18 – [Он сказал: "А ʻАиша вознамерилась совершить умру. Когда же она оказалась в Сарифе, у неё начались месячные"].

Местечко, расположенное неподалеку от ат-Танʻима. В «ан-Нихая» сказано: «Оно находится на расстоянии десяти миль от Мекки. Также сообщается как о меньшем, так и о большем расстоянии этого места от Мекки».

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Вхождение в ихрам в одеянии *изар* и *рида*, до этого совершив полное омовение.

2) Облачение в эти одежды и умащение себя благовониями для мужчин до того, как их надеть.

3) Вхождение в состояние ихрама в специальном месте, которое называется *микат*.

4) Вхождение женщин, у которых месячные или послеродовое кровотечение, в состояние ихрама после совершения полного омовения */гусль/*.

6) Вхождение в состояние ихрама с намерением совершить хадж и умру, в зависимости от вида хаджа.

7) Совершение хаджа с женщинами и детьми.

8) Произнесение тех же слов *тальбии*, которые говорил Пророк ﷺ.

9) Возглашение *тальбии* громким голосом.

10) Прерывание хаджа в пользу умры тем человеком, который вознамерился совершить *хадж аль-ифрад* или *аль-кыран*, если он не гонит с собой жертвенных животных.

ВЪЕЗД В МЕККУ И СОВЕРШЕНИЕ ОБХОДА КААБЫ /ТАВАФ/

Тому, у кого есть возможность, следует совершить полное омовение перед вступлением в Мекку, а также вступить в неё днём, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ.

Следует вступать в Мекку с верхней стороны. Паломник также может вступить в Мекку через любой путь, который он пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Каждое ущелье Мекки является путём и местом для жертвоприношений***» (Абу Дауд, Ибн Маджах). Не обязательно совершать умру сразу же по приезду в Мекку. Можно отдохнуть и затем отправляться в мечеть.

19 – Когда мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ подошли к Дому Аллаха [рано утром четвёртого числа месяца зуль-хиджжа]. В другой версии хадиса сообщается: “Мы вошли в Мекку, когда солнце уже поднялось достаточно высоко”.

20 – Пророк ﷺ подъехал к воротам Заповедной Мечети, поставил на колени верблюдицу, а затем вошёл в Мечеть.

Вступить в мечеть следует с правой ноги и сказать:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ

**Аллаахумма салли ‘аля Мухаммадин уа саллим,
Аллаахумма-фтах лии абвааба рахматик!**

«О Аллах, благослови Мухаммада и ниспошли ему мир! О Аллах, открой для меня врата Своего милосердия!»

Когда паломник увидит Каабу, он может воздеть вверх руки, если пожелает, поскольку это установлено от Ибн ‘Аббаса. От Пророка ﷺ не установлено произнесение здесь какой-то особой мольбы, поэтому паломник может обратиться к Аллаху с любой мольбой, которую пожелает. Если же он захочет воззвать с той мольбой, которую произнёс ‘Умар: «*Аллахумма анта-с-Салям ва минка-с-салям, фа-хайййина раббана би-с-салям!*» (О Аллах, Ты — Мир (*ас-Салям* — одно из Прекрасных Имён Аллаха, указывающее на свободу Аллаха от каких бы то ни было недостатков и изъянов) и от Тебя — мир (то есть Ты избавляешь от любых бед, невзгод и несчастий), так оживи же нас, Господь наш, миром (здесь: благополучие, которое взывающий с мольбой просит от Аллаха), то это будет хорошо».

21 – Он прикоснулся к углу Каабы.

То есть притронулся к нему своей рукой. Это действие относится к Сунне во время совершения каждого обхода Каабы, о чём сказал ан-Навави. Также паломник совершает на него земной поклон /*саджда*/, ибо так поступали Посланник Аллаха ﷺ, ‘Умар и Ибн ‘Аббас.

В прикосновении к Чёрному камню содержится огромное благо, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Клянусь Аллахом, поистине, Аллах оживит Чёрный камень в День Воскресения, и у него будут два глаза, которыми он станет взирать, и язык, которым он станет говорить. И он будет свидетельствовать в пользу каждого, кто прикоснулся к нему с истиной***». Также Пророк ﷺ сказал: «***Прикосновение к Чёрному камню и к Йеменскому углу удаляет грехи***» (ат-Тирмизи, Ибн Хиббан). Кроме того, он ﷺ сказал: «***Чёрный***

камень — из Рая. Он был белее снега, пока грехи многобожников не сделали его чёрным (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма).

Однако при обходе вокруг Каабы и прикосновении к камню не следует вытеснять людей, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***О Умар! Ты сильный мужчина, так не причиняй же вреда слабым! Если ты захочешь прикоснуться к Чёрному камню, то прикоснись к нему, если будет свободно! Если же не будет свободно, то обратись к нему лицом и произнеси такбир!***» (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма, Ибн Хиббан)

Во время этого обхода Каабы Пророк ﷺ также дотронулся до Йеменского угла, как об этом передаётся в хадисе Ибн ‘Умара. Следует отметить, что Пророк ﷺ не целовал этот угол и не указывал на него. При каждом обходе Каабы он ﷺ целовал только Чёрный камень. Целование Чёрного камня относится к Сунне. Если нет возможности это сделать, то достаточно прикоснуться к нему рукой, а затем поцеловать её. Если же и это затруднительно, то можно прикоснуться к нему, к примеру, палочкой, которую затем следует поцеловать. В противном же случае, следует просто указать рукой в его сторону. Однако ничего из этого нельзя делать с другими углами Каабы. Что касается Йеменского угла, то желательно всего лишь прикоснуться к нему рукой. Не следует прикасаться к двум Сирийским углам Каабы, следуя примеру Пророка ﷺ.

Примечание: при указании рукой на Чёрный камень, руку целовать не надо, также после прикосновения к Йеменскому углу руку целовать не следует. Также если нет возможности прикоснуться к Йеменскому углу, то не следует на него указывать. Также при прикосновении к Йемнскому углу ничего говорить не надо.

Проходя между Йеменским углом и Чёрным камнем, следует сказать:

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

Раббана атина фид-дунья хасанатан уа филь-ахирати хасанатан уа кына ‘азабан-нар

«**Господь наш! Одари нас добром в этом мире и добром в Последней жизни и защити нас от мучений в Огне!**»

В соответствии с Сунной при прохождении каждого круга во время обхода Каабы следует возвеличивать Аллаха, находясь напротив Чёрного камня и говоря:



Аллаху Акбар!

Так, Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, передал: «Пророк ﷺ совершил обход Дома Аллаха, сидя верхом на верблюде. Каждый раз, подходя к углу Каабы (то есть к тому углу, где находится Чёрный камень), он указывал на него тем, что было в руках, и возвеличивал Аллаха» (аль-Бухари).

Слова «Аллаху Акбар» произносятся в начале каждого круга. Следовательно по окончанию тавафа не надо указывать рукой на Чёрный камень и говорить слова «Аллаху Акбар».

Что касается произнесения при этом слов «Бисми-Ллях» («Во Имя Аллаха!»), то я (шейх аль-Албани) не встретил ни одного хадиса, который мог бы быть непосредственно возведён к Пророку ﷺ. Существует всего лишь достоверное предание о том, что Ибн ‘Умар, каждый раз прикасаясь к Чёрному камню, говорил: «Бисми-Ллях, уа-Ллаху Акбар!»

22 – [, а затем пошёл от него, то есть от Чёрного камня, вправо] (Во время семикратного обхода Каабы следует проходить за стеной /*аль-хиджр*/)

23 – и обошёл Каабу [, возвращаясь к нему,] три круга быстрым шагом /ар-рамль/,

Ан-Навави указал, что учёные дали следующее определение слову *ар-рамль*: «Это ускоренное передвижение быстрыми маленькими шажками, словно рысью».

а остальные четыре — обычным шагом [, спокойно].

В других хадисах сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ совершал этот первоначальный обход Каабы (то есть *таваф аль-кудум — примечание редактора*), обнажив правое плечо */мудтабиан/*. *Аль-идтиба‘* (то есть обнажение правого плеча при обходе Каабы паломником-мужчиной) означает следующее: просунуть один конец *риды* (верхней накидки паломника) под подмышкой правой руки и забросить его на левое плечо, тем самым, обнажив правое плечо и покрыв левое. Правое плечо следует держать обнажённым вплоть до завершения обхода Каабы.

Примечания, связанные с тавафом:

— Правое плечо паломник открывает только в «*тавафе аль-кудум*». Больше нигде в хадже или умре с открытым плечом паломник не ходит.

— Паломник может прижаться к месту */мультазам/*, находящемуся между Углом (куда вделан Чёрный камень,) и дверью Каабы: возложить на него свою грудь, лицо и предплечья.

— Нет каких-либо определённых слов поминания Аллаха при совершении обхода Каабы. Паломник может читать из Корана и из слов поминания Аллаха то, что пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Обход Дома Аллаха является молитвой /салят/, за исключением того, что Аллах разрешил во время него разговаривать. Тот же, кто во время обхода Каабы будет разговаривать, пусть говорит только благое***» (аль-Хаким), а в другой версии хадиса передаётся: «***...пусть во время него поменьше говорит***» (ат-Тирмизи).

— Недозволенно совершать обход Каабы обнажённому человеку либо женщине во время месячных, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Начиная со следующего года ни один обнажённый не совершит обход Дома Аллаха***» (аль-Бухари, Муслим), а во время прощального па-

ломничества он сказал ʻАише, когда она прибыла для совершения умры: «***Выполняй всё, что делает паломник, но только не обходи Дом Аллаха [и не молись,] пока не очистишься!***» (аль-Бухари, Муслим)

— Если человек сомневается в количестве пройденных кругов, он должен вернутся к тому, в чём уверен, то есть к меньшему.

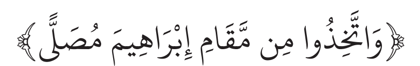
— Если же он сомневается после окончания тавафа, то не должен обращать внимания на сомнения.

— Если объявили *икама*, то следует остановиться и совершить молитву, а затем продолжить с того места, где остановился.

— Если у человека испортилось омовение, он совершает омовение и продолжает с того места, где остановился. Также в этом вопросе существует и другое мнение. То есть что испорченное омовение не портит таваф, и человек может закончить его. Это мнение является выбором Ибн Теймиййи, да смилуется над ним Аллах.

— Групповое *дуа* во время тавафа является новшеством, то есть ничего подобного не делали праведные предшественники.

24 – Затем прикрыв плечо, он подошёл к месту стояния Ибрахима, мир ему, */макам Ибрахим/* и прочитал [, возвысив свой голос настолько, что его слышали люди]:



Ва-ттахизу ми-м-маками Ибрахима мусалла

«Сделайте же место стояния Ибрахима местом моления» (сура «аль-Бакара», аят 125).

25 – Он встал так, что место стояния Ибрахима оказалось между ним и Каабой

Но если не найдёт там места, то проблем нет в том, чтоб совершить эти два *рак‘ата* в другом месте.

[и совершил молитву в два *рак‘ата*]».

Ни в коем случае нельзя здесь проходить перед молящимся, а также нельзя никому позволять проходить перед собой, если молишься сам, из-за соответствующего запрета, содержащегося в хадисах, которые носят общий характер, а также из-за отсутствия установленного исключения, которое действовало бы в отношении Заповедной Мечети, а тем более всей Мекки!

26 – [Джабир сказал]: «Он прочитал в двух *рак‘атах* суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾

«Скажи: "Он, Аллах, Один..."» и суру, начинающуюся со слов **«Скажи: "О вы, неверные!..."»:**

﴿قُلۡ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلۡكَـٰفِرُونَ﴾

В другой версии хадиса сообщается: суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلۡ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلۡكَـٰفِرُونَ﴾

«Скажи: "О вы, неверные!..."» и суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾

«Скажи: "Он, Аллах, Один..."».

Примечание: в достоверном хадисе в мусаннафе Ибн Аби Шейбы пришёл хадис: «***Для каждых семи кругов два рак‘ата***». То есть после каждого тавафа следует совершить два *рак‘ата*.

Примечание: не существует нежелательного времени для тавафа и *нафиль* молитвы в Мекке, так как Пророк ﷺ сказал: «***О***

сыны ‘Абду Манафа, не запрещайте людям совершать молитву и таваф, в какое бы время они ни намеревались сделать это» (ат-Тирмизи, ан-Насаи, Абу Дауд).

27 – [Затем он пошёл к источнику Замзам, попил из него воды и полил её себе на голову].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вода Замзам для того, для чего её пьют***» (Ибн Маджах). Также он сказал: «***Поистине, она благодатна, являясь пищей, которая питает [, и исцелением от болезней]***» (Муслим). Кроме того, он ﷺ сказал: «***Лучшей водой на земле является вода Замзам. В ней один из видов пищи и исцеление от болезней***» (ат-Табарани). Сунной является напиться Замзамом до предела /*тадаллюъ*/. Замзам можно увозить с собой, как это делал Пророк ﷺ.

Примечание: не является Сунной во время питья Замзама поворачиваться в сторону *киблы* или пить стоя.

28 – Затем он вернулся к углу Каабы и прикоснулся к нему, то есть к Чёрному камню.

Некоторые учёные приводят этот хадис в довод на то, что человеку дозволено целовать или прикасаться к Чёрному камню вне тавафа.

СТОЯНИЕ НА ХОЛМАХ АС-САФА И АЛЬ-МАРВА

Для *муфрида* и *карина* ваджиб совершить *са‘й* только один раз без разногласия. Что касается *мутаматти‘а*, то он совершает его, по мнению большинства, два раза. По мнению Ахмада и Ибн Теймиййи *са‘й* во время умры достаточно, и если человек в хадже не сделает его, то в этом нет проблем. И Аллах знает лучше.

29 – После этого он вышел через ворота (в другой версии хадиса сообщается: “через ворота ас-Сафы”) и направился к холму ас-Сафа.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Совершайте са‘й, ибо Аллах предписал вам са‘й***» (Ахмад).

Приблизившись к нему (холму ас-Сафа), он прочитал:



Иннас-Сафа уаль-Марвата мин ша‘айриЛлях

«**Воистину, ас-Сафа и аль-Марва — одни из обрядовых знамений Аллаха»,** (сура «аль-Бакара», аят 158).

Аят и слова «Абда-ъу бима бада-ъа-Ллаху бихи» следует прочитать до того, как человек дойдёт до Сафы, так как эти слова не являются словами зикра во время са‘й.

после чего произнёс:

أَبْدَأُ (نَبْدَأُ) بِمَا بَدَأَ اللهُ بِهِ

Абда-у *(в другой версии: набда-у)* бима бада-а-Ллаху бихи

"Я начинаю (в другой версии хадиса сообщается: "Мы начинаем") с того, с чего начал Аллах". Он начал с ас-Сафы и поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха.

30 – Он встал лицом к *кибле*, произнёс свидетельство единобожия, возвеличил Аллаха [три раза], [восхвалил Аллаха]

То есть говорит: «*Ля иляхя илля-Ллах, Аллаху Акбар, Альхамду ли-Ллях*» (по три раза) и после этого говорит нижеприведнный зикр.

и сказал:

لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ [يُحْيِي وَيُمِيتُ]،
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ [لَا شَرِيكَ لَهُ]،
أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الأَحْزَابَ وَحْدَهُ

Ля иляха илля-Ллаху вахдаху ля ширакя лях. Ляхуль-мульку уа ляхуль-хамду [юхйи уа юмиту] уа хува ‘аля кулли шай-ъин кадир. Ля иляха илля-Ллаху уахдаху [ля шарикя лях]. Анджаза уа‘даху уа насара ‘абдаху уа хазамаль-ахзаба уахдаху

«***Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Одного, у Которого нет сотоварища! Ему принадлежит власть и надлежит хвала, [Он оживляет и умерщвляет] и Он властен над всем сущим! Нет божества, достойного поклонения, кроме одного Аллаха [у Которого нет сотоварища]! Он выполнил обещание, помог Своему рабу и в одиночку разбил враждебные племена***».

Эти слова означают, что Всевышний Аллах разбил племена без сражения между людьми и вообще без какого-либо человеческого вмешательства. Под племенами здесь подразумеваются группы язычников, объединившихся против Посланника Аллаха ﷺ в противостоянии, которое получило название «Битва у рва».

Он повторил это трижды, а в промежутках между каждыми двумя разами обращался к Аллаху с мольбой /*дуа*/.

Руки следует поднимать только во время *дуа*, во время *зикра* руки не поднимаются. Также здесь указание на то, что *зикр* делается три раза, а *дуа* два раза.

31 — Затем он спустился, направившись к холму аль-Марва [пешком].

Этот хадис ясно свидетельствует о том, что Посланник Аллаха ﷺ совершал ритуальный бег /*са‘й*/ пешком. В другом хадисе Джабира передаётся, что Пророк ﷺ совершал *са‘й* между холмами ас-Сафа и аль-Марва, сидя на верблюде: он так сделал для того, чтобы его видели люди, наблюдали за его обрядами и задавали ему свои вопросы, поскольку вокруг него скопилось огромное количество народа.

Когда его ноги ступили внутрь пересохшего русла /*вади*/, он побежал /*са‘й*/,

То есть паломник идёт шагом до указателя, который находится слева и справа и обозначен в наше время зелёным цветом. Дойдя до первой отметки, он начинает быстро бежать, пока не достигнет следующей отметки. Во времена Пророка ﷺ на этом участке нахо-

дилось пересохшее русло аль-Абтах, дно которого было усыпано мелкими камешками. Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вади аль-Абтах следует преодолевать быстро***» (Ибн Маджах).

а когда он стал подниматься [что означает] [, ступив] [на другой конец расселины], то перешёл на шаг, дойдя до аль-Марвы. [Он поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха].

32 – Находясь на аль-Марве, он сделал всё то же самое, что и на ас-Сафе.

Затем паломник должен вернуться назад, пока не поднимется на ас-Сафу. Он проходит обычным шагом то место, где следует идти шагом, и бежит в том месте, которое предназначено для *са'йа*. Это будет считаться вторым прохождением между ас-Сафой и аль-Марвой. Затем он возвращается на аль-Марву. И так он поступает до тех пор, пока не совершит семь прохождений, последнее из которых завершится на аль-Марве. Дозволено совершать прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой на передвижном средстве. Однако Пророку ﷺ нравилось совершать этот обряд пешком. Когда паломник завершит седьмое прохождение на аль-Марве, он укорачивает волосы на своей голове, и на этом его умра заканчивается. Ему становится дозволенным то, что было запрещено в состоянии ихрама, и он продолжает пребывать, не находясь в состоянии ихрама, до наступления дня *ат-тарвия* (то есть до 8-го числа месяца зуль-хиджа). Тот, кто вошёл в состояние ихрама, не намереваясь совместить умру с хаджем, и не пригнал с собой жертвенного животного из места своего проживания, должен выйти из состояния ихрама, следуя приказу Пророка ﷺ и избегая того, что вызвало его гнев (как мы об этом будем говорить дальше). Тот же, кто пригнал с собой жертвенное животное, продолжает пребывать в состоянии ихрама и выходит из него только после того, как совершит ритуальное бросание камешков в День Жертвоприношения.

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Въезд в Мекку.

2) Полное омовение, если на то есть возможность.

3) Вход в мечеть с правой ноги и произношение слов при вхождении в мечеть.

4) Совершение обхода Каабы.

5) Обнажение мужчинами правого плеча во время этого обхода Каабы.

6) Прохождение первых трёх кругов быстрым шагом */ар-рамль/* во время этого обхода Каабы.

7) Произнесение слов: «Аллаху Акбар» около Чёрного камня.

8) Целование Чёрного камня и прикосновение к Йеменскому углу во время каждого круга при обходе Каабы.

9) Совершение молитвы в два *рак‘ата* после этого обхода Каабы. В первом *рак‘ате* после «аль-Фатихи» чтение суры «аль-Кяфирун», а во втором — «аль-Ихлас».

10) Совершение этой молитвы позади места стояния Ибрахима */макам Ибрахим/*.

11) Питьё воды из источника Замзам и поливание её себе на голову.

12) Возвращение к Чёрному камню, чтобы прикоснуться к нему.

13) Отправление к горе ас-Сафа, читая определённый аят.

14) Стояние на холме ас-Сафа, обратившись лицом к *кибле*.

15) Поминание Аллаха на ас-Сафе; троекратное произнесение свидетельства единобожия */таухид/*, возвеличивания Аллаха */такбир/*, восхваления Аллаха */тахмид/* и слов: «Ля иляха илля-Ллах» */тахлиль/*.

16) Семикратное прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой.

17) Ритуальный бег */са‘й/* при каждом прохождении между ас-Сафой и аль-Марвой, ступив внутрь пересохшего русла */вади/*.

18) Стояние на холме аль-Марва, обратившись лицом к *кибле*.

19) Такое же поминание Аллаха на аль-Марве, которое было совершено на ас-Сафе.

20) Завершение ритуального бега */са‘й/* на аль-Марве. Сунны */нафиль/* в *са‘й* не бывает в отличие от *тавафа*. Определённого зикра в *са‘й* не пришло.

21) Выход из состояния ихрама паломника, который совершает *хадж ат-таматту‘* или *хадж аль-кыран*, если он не пригнал с собой жертвенное животное, посредством стрижки волос, облачения в обычную одежду и тому подобного.

22) Выход из состояния ихрама того паломника, который совершает *хадж ат-таматту‘*, посредством стрижки волос, а не бритья головы.

ПРИКАЗ ПРЕРВАТЬ ХАДЖ В ПОЛЬЗУ УМРЫ

33 — Закончив на аль-Марве последнюю пробежку (в одном из хадисов сообщается: это была седьмая пробежка), он сказал: "[*О люди!*] *Если бы я знал раньше то, что знаю сейчас, то не гнал бы с собой жертвенных животных и* [*обязательно*] *совершил бы умру.*

В этих словах указание на дозволенность желания добра в том, что уже миновало. Также указание на то, что «*тamammy*‘» является лучшим из видов хаджа, если бы это не было так, то Пророк ﷺ не пожелал бы его.

Если у кого-то из вас с собой (деньги на) ***жертвенное животное, то пусть он выйдет из состояния ихрама, сделав совершенный им обряд умрой".***

То есть:

1 — если человек совершал *хадж аль-ифрад* и у него не было денег на жертвенное животное, то он должен был оставаться в ихраме;

2 — если человек совершал *аль-ифрад* и у него были деньги на жертвенное животное, он был обязан выйти из состояния ихрама и сделать свой хадж *хаджем таматту‘*;

3 — если же человек гнал с собой жертвенных животных подобно Пророку ﷺ, то его хадж был *хаджем аль-кыран*, и он был обязан оставаться в состоянии ихрама.

В другой версии хадиса сообщается, что он ﷺ сказал: *"Когда вы совершите обход Дома Аллаха, бег между ас-Сафа и аль-Марва и укоротите волосы,*

Это действие относится к Сунне. Для паломников, совершающих *хадж ат-таматту‘*, желательно постричь волосы, а не обривать голову (после совершения умры). Он бреет голову в День Жертвоприношения по окончании всех обрядов хаджа, как указал Ибн Теймийя и другие учёные. Что касается высказывания Посланника Аллаха ﷺ: «***О Аллах, прости сбривших волосы***» три раза, и «***Прости укоротивших!***» один раз,— то оно распространяется на паломников, совершающих *хадж аль-кыран* или *аль-ифрад*, а не на тех, кто совершает *хадж ат-таматту‘*.

выходите из состояния ихрама и живите как обычно, а когда наступит день ат-тарвия,

То есть 8-е число месяца зуль-хиджа. Днём *ат-тарвия* он назван потому, что в этот день делались запасы воды на последующие дни, то есть для поения паломников питьевой водой и для прочих нужд. См. «Ан-Нихаййа».

снова войдите в состояние ихрама с намерением совершить хадж. А то, с чем вы пришли, сделайте умрой!"

То есть совершите вместо *хаджа аль-ифрад*, который вы намеревались совершить первоначально, умру, потом выйдите из состояния ихрама, и живите как обычно (до 8-го числа месяца зуль-хиджа). См. «Фатх аль-Бари».

34 – Тогда встал Сурака ибн Малик ибн Джу‘шум [, находившийся у подножия аль-Марвы,] и спросил: “О Посланник Аллаха! [Эта (в другой формулировке передаётся: “прерванный нами хадж в пользу умры”)] наша умра предписана [ли] нам только в нынешнем году или навсегда [, на вечные времена]?”».

[Он (то есть Джабир) сказал:] «Тогда Посланник Аллаха ﷺ сцепил пальцы рук и сказал: “*Умра вошла в хадж* [*вплоть до Дня Воскресения*],

Ан-Навави сказал: «Большинство учёных считает, что смысл этих слов заключается в допустимости совершения умры в месяцы хаджа, что делало недействительным практику времен доисламского невежества */джахилийи/*, когда умра в месяцы хаджа была запрещена и считалось одним из смертельных грехов. Причиной такого убеждения у курайшитов было то, что они думали что если люди будут совмещать умру с хаджем, то они перестанут приезжать на умру отдельно и это отразиться на их торговле».

***и это предписано вам на вечные времена* [*, на вечные времена*”] [, повторив это три раза].**

И в этом указание на то, что тот кто совершит *хадж таматту‘* снимает с себя сразу две обязанности хаджа и умры.

35 – [Он (то есть Сурака) сказал: “О Посланник Аллаха! Объясни нам суть нашей религии так, будто мы были созданы только сейчас. Сообразно чему мы будем совершать дела сегодня: сообразно тому, что уже записано и предопределено, или тому, что только будет записано?” Он ﷺ сказал: “*Нет, сообразно тому, что уже записано и предопределено*”. Сурака спросил: “Так зачем же [тогда] делать что-то?”

Примечание редактора: то есть зачем же делать то, что всё равно невозможно изменить и чего невозможно избежать.

Тогда Пророк ﷺ сказал: *"Действуйте, а каждому будет облегчено [делать то, ради чего он был создан]"*».

В другом хадисе содержится следующее дополнение: «***Что касается счастливых, то для них будет облегчено совершение дел счастливых, что же касается злосчастных, то для них будет облегчено совершение дел злосчастных***», после чего он ﷺ прочитал:

﴿فَأَمَّا مَنۡ أَعۡطَىٰ وَٱتَّقَىٰ ۝٥ وَصَدَّقَ بِٱلۡحُسۡنَىٰ ۝٦ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلۡيُسۡرَىٰ ۝٧ وَأَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَٱسۡتَغۡنَىٰ ۝٨ وَكَذَّبَ بِٱلۡحُسۡنَىٰ ۝٩ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلۡعُسۡرَىٰ ۝١٠﴾

«**Тому, кто отдавал должное и был богобоязнен, кто признавал наилучшее (свидетельство единобожия или Рай), Мы облегчим путь к легчайшему (к праведным делам). А тому, кто был скуп и полагал, что ни в чём не нуждается, кто счёл ложью наилучшее (свидетельство единобожия или Рай), Мы облегчим путь к тягчайшему (к злу и наказанию)**» (сура «аль-Лейль», аяты 5—10). Этот хадис передали аль-Бухари и другие (мухаддисы).

Примечание: есть две вещи, которые следует усвоить.

Первое — это то, что Всевышний хочет что-то от нас.

Второе — это то, что Он хочет сделать с нами.

И Он рассказал нам о том, что хочет от нас, и скрыл от нас то, что хочет сделать с нами. Поэтому, не следует заниматься тем, чего не знаешь, забывая и оставляя то, что знаешь.

36 – [Джабир сказал: «Он велел нам после выхода из состояния ихрама совершить жертвоприношение.

Это дар Заповедному Дому из скота, который ты приносишь в жертву Аллаху. «Ан-Нихайа». И это был приказ совершить жертвоприношение для хаджа. И он ﷺ совершил жертвоприношение в десятый день зуль-хиджы, но позволил это сделать до десятого дня. И поэтому после умры является сунной принести жертвоприношение, но это не для того, кто делает *таматту‘*. И поэтому ибн

‘Умар приносил жертву после умры. Также по этой причине умру называли маленьким хаджем.

Тогда мы стали собираться в группы, чтобы принести в жертву скот]. [На каждую группу, состоявшую из семи человек, приходилось по одному животному /*бадана*/].

Примечание редактора: арабское слово *бадана* означает верблюдицу, приносимую в жертву в Мекке.

[Тот, кто не мог найти жертвенного животного, должен был поститься три дня во время хаджа, и ещё семь — после возвращения домой»].

Примечание редактора: в соответствии с Сунной паломнику не следует поститься 9 числа месяца зуль-хиджжа (День стояния на Арафате). Так, например, сообщается, что Умм аль-Фадль, да будет доволен ею Аллах, сказала: «В день стояния на Арафате у людей возникли сомнения относительно того, постится Пророк ﷺ или нет, и тогда я отослала ему питьё, а он выпил его» (аль-Бухари). Что же касается тех мусульман, которые не совершают хадж, то им, наоборот, рекомендуется поститься в 9-й день месяца зуль-хиджжа, поскольку, как передал Абу Катада, да будет доволен им Аллах, Посланника Аллаха ﷺ спросили о соблюдении поста в день стояния на Арафате, и он сказал: «***Пост в этот день служит искуплением грехов прошлого и будущего года***». (Муслим). Что касается 10-го числа месяца зуль-хиджжа (Ид аль-Адха = Курбан-Байрам = Праздник Жертвоприношения), то абсолютно всем мусульманам, совершают они хадж или нет, строго запрещено (*харам*) соблюдать пост в этот день. Так, «Абу Са‘ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха ﷺ запрещал поститься два дня в году: в День Разговения (то есть в Праздник Ид аль-Фитр/Ураза Байрам — *примечание редактора*) и в День Жертвоприношения (то есть в праздник Ид аль-Адха = Курбан-Байрам — *примечание редактора*)» (Аль-Бухари, Муслим). Наконец, что касается дней *ат-ташрик*

(то есть 11, 12 и 13 числа месяца зуль-хиджа), то в эти дни разрешается поститься паломникам, у которых не было возможности совершить жертвоприношение, о чём передали ‘Аиша и Ибн ‘Умар, да будет доволен ими Аллах, сказав: «Не разрешалось поститься в дни *ташрика* никому, кроме тех, кто не мог совершить жертвоприношение» (Аль-Бухари, Муслим). Также те паломники, у которых не было возможности совершить жертвоприношение, могут начать трёхдневный пост сразу же после умры, до восьмого дня зуль-хиджа, и додержать уразу семь дней, после возвращения домой. Если же они не выполнят этого, то для них становится обязательным жертвоприношение, так как они не выполнили то, что являлось заменой этому, по более правильному мнению.

В то же время согласно Сунне тем мусульманам, которые не совершают хадж, не следует поститься в дни *ат-ташрик*. Об этом свидетельствует следующий хадис, который передала Нубайша аль-Хузали, да будет доволен ею Аллах: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Дни ат-ташрик — это дни еды, питья и поминания Великого и Всемогущего Аллаха***”» (Муслим).

37 – [Он сказал: «Мы спросили: “О Посланник Аллаха, а как именно следует выходить из состояния ихрама?” Он сказал: “*Полностью*”».]

То есть после совершения умры и до начала обрядов хаджа с человека снимаются налагаемые на находящихся в ихраме ограничения. Ибн Хаджар сказал: «По-видимому, сподвижники знали о том, что совершающий хадж выходит из состояния ихрама два раза, поэтому они хотели выяснить этот вопрос. Посланник Аллаха ﷺ разъяснил им, что выходить из состояния ихрама следует полностью, поскольку умра предполагает лишь однократный выход из состояния ихрама».

Примечение: среди учёных существует разногласие по поводу понимания слова «***полностью***». Большинство учёных говорят, что речь идёт о полном выходе из ихрама с условием пребывания на

территории *харама*. Из современных учёных этого мнения придерживались шейх Ибн Баз и шейх аль-Усеймин, да смилуется над ними Аллах. Другие же говорят, что пребывание в *хараме* не является условием, и человек даже может вернуться к себе домой. Из современных учёных на этом мнении остановился шейх аль-Албани.

38 — [Он (то есть Джабир) сказал: «И нам стало так тяжко, что наши сердца из-за этого сжались»].

ПРИБЫТИЕ В АЛЬ-АБТАХ

39 – [Он сказал: «Мы направились в сторону долины аль-Батха.

Аль-Батха — долина Мекки. Это место, расположенное к востоку от Мекки, называется аль-Абтах. Оно представляет собой широкое русло, дно которого устлано мелкими камешками, о чём сообщается в «аль-Камусе» и других (толковых словарях).

И тут один человек стал говорить: “Сегодня я возвращаюсь к своей семье”].

Сподвижники словно игнорировали призыв выйти из состояния ихрама. Данный факт свидетельствует о том, что в душе некоторых из них, которые вышли из состояния ихрама сразу же после приказа Пророка ﷺ, оставался какой-то осадок. Что касается остальных людей, то они не спешили с выполнением приказа вплоть до следующей проповеди Посланника Аллаха ﷺ, в которой он подтвердил веление прервать хадж в пользу умры. После этого сподвижники вышли из состояния ихрама, да будет доволен ими всеми Аллах.

40 – [Он сказал: “Мы вышли паломниками с намерением совершить только хадж. До стояния на Арафате оставалось всего

четыре дня] (в другой версии хадиса сообщается: пять [ночей]), когда нам было велено освободиться

Примечание редактора: то есть полностью выйти из состояния ихрама, что делало дозволенным вступление в интимные отношения с жёнами.

для наших жён. И мы должны были явится на Арафат, а с наших органов должна была капать сперма"».

Он сказал: «Джабир рассказывал и при этом жестикулировал рукой (то есть, показывая рукой, как будет капать сперма). (Передатчик хадиса) сказал: "Я будто вижу, как он говорит, жестикулируя рукой". [Люди сказали: "Как же мы сделаем это умрой, когда мы уже назвали это хаджем?"].

41 – Он сказал: ["И эти слова каким-то неведомым для нас образом дошли до Пророка ﷺ. Было ли это передано ему с небес

Указание на то, что убеждением сподвижников было то, что Аллах в небесах.

или об этом ему сообщили люди, мы не знаем"].

42 – [Он встал] [и обратился к людям с проповедью,

Это уже была вторая проповедь. То есть проповедь, в которой Пророк ﷺ подтвердил прерывание хаджа в пользу умры. Первая хутба была до ихрама, в ней Пророк ﷺ рассказал о *микатах*.

предварительно восхвалив и восславив Аллаха]. Он сказал: [*"О, люди! Разве вы хотите меня чему-то научить относительно религии Аллаха?!*] *Вам ведь ведомо, что я самый богобоязненный, правдивый и благочестивый из вас.* [*Так делайте же то, что я вам приказываю, ибо*] *если бы у меня не было с собой жертвенного животного, то я бы вышел из состояния*

ихрама так же, как и вы** [**, однако я не могу выйти из состояния ихрама, пока этот жертвенный скот не достигнет места своего назначения]

То есть, пока этот скот не будет принесён в жертву в Мине в День Жертвоприношения.

Если бы я знал раньше то, что знаю сейчас, то не гнал бы с собой жертвенных животных, поэтому выходите из состояния ихрама"].

43 – [Он сказал: "Тогда мы вступили в интимные отношения с нашими жёнами, умастились благовониями и облачились в обычную одежду.] [Мы услышали и повиновались"].

44 – [Все люди вышли из состояния ихрама и укоротили волосы, кроме Пророка ﷺ и тех, у кого были с собой жертвенные животные].

45 – [Он сказал: "И ни у кого из них не было жертвенных животных, кроме Пророка ﷺ и Тальхи].

Джабир сообщил только то, что было известно ему, и это ни в коей мере не противоречит тому, о чём рассказала ‘Аиша: «Жертвенные животные были у Пророка ﷺ, Абу Бакра, ‘Умара, а также у состоятельных мусульман». Кроме того, её сестра Асма сообщила следующее: «Аз-Зубайр, у которого было с собой жертвенное животное, также не вышел из состояния ихрама». Вывод об отсутствии противоречий в этих хадисах следует сделать потому, что человек, которому известно доказательство, имеет преимущество перед тем, кто о нём не знает, а утверждающему отдаётся приоритет перед отрицающим.

ПРИБЫТИЕ ‘АЛИ ИЗ ЙЕМЕНА, КОТОРЫЙ ВОШЁЛ В СОСТОЯНИЕ ИХРАМА С ТЕМ ЖЕ НАМЕРЕНИЕМ, ЧТО И ПРОРОК ﷺ

46 – ‘Али [, закончив порученное ему дело,] прибыл из Йемена с жертвенными животными для Пророка ﷺ.

Пророк ﷺ послал его туда судьёй.

47 – И он увидел среди людей, вышедших из состояния ихрама, Фатиму. [Она расчесала волосы], надела одежду из крашеной ткани и подвела глаза сурьмой. Он осудил её за это [и сказал: “Кто велел тебе это?!”]

Так как, на тот момент, он ничего не знал о *хадже таматту‘*.

Она ответила: “Поистине, мой отец велел мне поступить так!”».

48 – Он (то есть Джабир) сказал: «Годы спустя, когда ‘Али находился в Ираке, он рассказывал: “Тогда я отправился к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы пожаловаться на то, что сделала Фатима, и узнать его мнение обо всем, что она сообщила ему.

Он пошёл к нему как к отцу своей жены, но Пророк ﷺ встретил его как пророк, разъясняя ему истину.

Когда он рассказал ему о том, что осудил её [, а она ответила: “Мой отец велел мне поступить так!”], Пророк ﷺ сказал: “*Она сказала правду! Она сказала правду!* [*Она сказала правду!*] [*Я велел ей поступить так*”]».

49 – Джабир сказал: «Далее он спросил ‘Али: “*Что ты сказал, когда начинал хадж?*” Он (то есть ‘Али) ответил: “Я сказал: “О Аллах! Поистине, я вхожу в состояние ихрама с тем же намерением, что и Посланник Аллаха ﷺ!”

В этих словах указание на то что человек имеет право сделать намерение соответствующее намерению группы, с которой он отправился в хадж.

50 – Тогда он сказал: “*Поистине, со мной жертвенные животные, поэтому не выходи из ихрама*

Так как с ‘Али тоже были жертвенные животные, как на это указывает следующее предложение.

[*, а оставайся в том же состоянии, что и сейчас!*”]

51 – Жертвенные животные, которых привёл с собой ‘Али из Йемена, и с которыми пришёл Пророк ﷺ [из Медины], вместе составили сто [верблюдиц и коров]».

52 – Он сказал: «Все люди вышли из состояния ихрама

Ан-Навави сказал: «Здесь содержится обобщение, под которым подразумевается ограничение, поскольку ‘Аиша не вышла из состояния ихрама и не гнала с собой жертвенное животное. Под словами “все люди вышли из состояния ихрама” имеется в виду большинство из них».

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: о том, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, не вышла из состояния ихрама, ясно передаётся во многих хадисах, в том числе и в хадисе Джабира (пункт № 54). О том, что ‘Аиша не гнала с собой жертвенное животное, свидетельствуют её собственные слова: «Из состояния ихрама вышли те, кто не гнал с собой жертвенных животных; в том числе и его жены, которые не гнали с собой жертвенный скот». Этот хадис ‘Аиши передал Муслим и другие (мухаддисы).

и укоротили волосы,

Если у человека не растут волосы, то ему следует провести лезвием по голове, так как бритьё является обрядом.

кроме Пророка ﷺ и тех, у кого были с собой жертвенные животные.

Также из ихрама не вышла ‘Аиша, по причине того, что она совершала *хадж аль-ифрад*, из-за месячных, которые у неё начались до прибытия в Мекку, и из-за того, что она не очистилась от них до восьмого дня зуль-хиджи.

ПЕРЕМЕЩЕНИЕ В МИНУ ПАЛОМНИКОВ, НАХОДЯЩИХСЯ В СОСТОЯНИИ ИХРАМА

53 — Когда наступил день *ат-тарвия*,

Примечание редактора: то есть 8 число месяца зуль-хиджа.

[сподвижники оставили Мекку,] отправились в Мину

Ан-Навави сказал: «В этих словах содержится свидетельство того, что перемещение в Мину заранее, до дня *ат-тарвия*, не имеет отношения к Сунне. Имам Малик также порицал это».

и произнесли *тальбию* с намерением совершить хадж [в местечке аль-Абтах]».

То есть вошли в состояние ихрама. Паломнику дозволено входить в состояние ихрама в любом месте в Мекке, и не дозволено выбирать специального места для вхождения в ихрам. Входя в состояние ихрама, паломник делает то, что он делал в умре. Однако его *тальбия* уже не для умры, а для хаджа. Паломник делает всё то

же самое, что делал в *микате* при вхождении в состояние ихрама для совершения умры: полное омовение, умащение благовониями, облачение в *изар* и *риду* и произнесение *тальбии*. Паломник не прекращает произносить *тальбию*, пока не бросит камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*. (Подробнее смотри сноску №44).

54 – [Он сказал: «Затем Посланник Аллаха ﷺ зашёл к ‘Аише, да будет доволен ею Аллах, и, увидев, что она плачет, спросил: *“Что с тобой?”* Она ответила: “Дело в том, что у меня месячные. Люди вышли из состояния ихрама, а я — нет. Я также не совершила обход Дома Аллаха, а сейчас люди уже отправляются в хадж”. Тогда он сказал: *“Поистине, это предопределено Аллахом дочерям Адама. Поэтому соверши полное омовение, затем войди в состояние ихрама и произнеси тальбию с намерением совершить хадж*

То есть она должна совершить полное омовение и войти в ихрам заново с намерением хадж, несмотря на то, что она не выходила из состояния ихрама.

[*, затем соверши хадж и выполняй всё, что делает паломник, но только не обходи /таваф/ Дом Аллаха и не молись!”*]. Я так и поступила].

В другой версии хадиса сообщается: “И она выполнила все обряды хаджа, за исключением обхода Дома Аллаха”].

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: в этих словах содержится довод о допустимости чтения Корана женщиной в период месячных. Так дело обстоит потому, что к числу наилучших дел, совершаемых паломником, несомненно, относится чтение Корана, а Посланник Аллаха ﷺ разрешил ‘Аише все действия, совершаемые во время хаджа, кроме обхода Каабы и молитвы. И если бы ей было запрещено читать Коран, то он ﷺ обязательно

разъяснил бы ей это точно так же, как была разъяснена правовая норма, действующая в отношении молитвы. Более того, вопрос о чтении Корана необходимо здесь пояснить в первую очередь ввиду отсутствия текстового свидетельства */насс/*, в котором запрещалось бы так поступать. По данному вопросу нет единодушного мнения учёных */иджма‘/* в отличие от запрета на совершение молитвы. Поэтому, если Посланник Аллаха ﷺ запретил ей молиться и ничего не сказал о чтении Корана, то данный факт свидетельствует о том, что ей разрешено читать Коран, поскольку из науки об основах (фикха) известно, что запаздывать с разъяснением какого-либо вопроса при возникновении в том необходимости в определённый момент времени недопустимо. Данный принцип твёрдо установлен в науке об основах (фикха), и это разъяснение не является чем-либо неизвестным, хвала Аллаху. Что касается хадиса: «***Пусть не читает Коран тот, кто находится в состоянии полового осквернения, и женщина, у которой месячные***»,— то он является слабым. Имам Ахмад сказал, что это ложный хадис. Здесь хотелось затронуть некоторые **вопросы, связанные с месячными женщин.**

1) Если у женщины начались месячные или послеродовое кровотечение, то это не мешает женщине войти в состояние ихрама и ждать. И если она очистится до приезда в Мекку, то делает всё, что делает обычный паломник.

2) Если же у неё не закончатся месячные, то у неё два положения, либо они закончатся до восьмого дня зуль-хиджжа, и в этом случае как только закончатся, она совершает умру. Если же не закончатся, то она делает то, что делает хаджи, кроме таваfa вокруг Дома, то есть совершает *хадж аль-ифрад*.

3) Учёные единогласны в том, что при месячных снимается обязательность прощального таваfa */таваф уада‘/*.

4) Женщине запрещено оставление основного таваfa */таваф аль-ифада/*. Что ей делать? Если она может подождать, то она обязана ждать, пока не очистится, и даже если она уедет в другой город, она остается в ихраме и обязана вернуться, как только закончатся

её месячные. Если же у неё нет возможности ждать из-за того, что самолёт улетает и т.д., в таком положении, как сказали многие учёные, ей дозволено сделать таваф. Так как *тахарат* для тавафа является ваджибом, а не условием его действительности и не столпом. А ваджибом он является для того, кто может его сделать. ‘Аиша сделала *хадж аль-ифрад*. И тому, чья ситуация подобна ситуации ‘Аиши, дозволено то, что сделала ‘Аиша. Например, человек утром восьмого числа ехал из Медины с намерением сделать *таматту‘*, но что-то случилось по дороге, и он прибыл только после обеда. А то, что делают люди в наше время, то есть повторяют умру из мечети «‘Аиша», является новшеством, на которое нет никакого указания ни в Коране, ни в Сунне Пророка ﷺ, ни в действиях сподвижников.

Примечание: имам Ахмад, да смилуется над ним Аллах, говорил: «Человек не совершает ещё одну умру, пока его голова не почернеет (то есть не изменится её цвет из-за волос)». Также шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорил: «Праведные предшественники были единогласны в том, что многократное совершение умры запретно».

55 – Посланник Аллаха ﷺ ехал в Мину на верховом животном

Это указывает на то, что в тех местах лучше передвигаться на верховом животном, чем пешком. И вообще (паломнику), в целом, лучше перемещаться на верховом животном, чем пешком.

и совершил в ней, то есть в Мине (а в одной из версий хадиса сообщается: “с нами”) полуденную /*зухр*/, предвечернюю /*‘аср*/, закатную /*магриб*/, вечернюю /*‘иша*/ и утреннюю /*фаджр*/ молитвы

Посланник Аллаха не объединял между этими молитвами, и каждую совершал в своё время. Однако если есть нужда, то проблем в объединении нет.

56 – Затем он оставался на месте немного времени, пока не взошло солнце,

Это свидетельствует о том, что ночевать в Мине и не выезжать за её пределы вплоть до восхода солнца, относится к Сунне.

57 – и велел поставить [для себя] на горе Намира шерстяной шатёр.

Ибн аль-Асир относительно ан-Намиры сказал: «Это гора, на которой во времена доисламского невежества были водружены жертвенные столбы для идолов *аль-ансаб* Заповедной территории, находившиеся у Арафата». Намира не является частью долины Арафат.

ПЕРЕМЕЩЕНИЕ К АРАФАТУ И ОСТАНОВКА В НАМИРЕ

58 — Когда Посланник Аллаха ﷺ двинулся в путь,

Среди сподвижников, направлявшихся на Арафат, были как те, кто произносил *тальбию*, так и те, кто произносил *такбир*, о чём сообщается в хадисе Анаса, который приводится в обоих «Сахихах».

курайшиты не сомневались, что он остановится у аль-Маш‘ар аль-Харам [в Муздалифе], как это делали курайшиты во времена доисламского невежества /*джахилиййи*/.

Смысл этих слов заключается в следующем: во времена доисламского невежества /*джахилиййи*/ курайшиты останавливались в аль-Маш‘ар аль-Харам, горы в Муздалифе, которую называли Кузах. Что касается остальных арабов, то они пересекали Муздалифу и останавливались в долине Арафат. Поэтому курайшиты думали, что Пророк ﷺ остановится в аль-Маш‘ар аль-Харам по их старому обычаю и не проедет мимо этого места. Однако он ﷺ продолжил свой путь и проехал мимо аль-Маш‘ар аль-Харам, пока не достиг Арафата, так как это ему велел Всевышний Аллах:

﴿ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ﴾

«**Затем отправляйтесь в путь оттуда, откуда отправляются в путь остальные люди**» (сура «аль-Бакара», аят 199), то есть остальные арабы, а не курайшиты. Курайшиты останавливались в долине Муздалифа, поскольку она является частью Заповедной территории */харам/*. При этом они говорили: «Мы живём на Заповедной территории Аллаха, поэтому и не выходим за её пределы». См. ан-Навави.

Но Посланник Аллаха ﷺ продолжал ехать, пока не достиг долины Арафат.

Имам ан-Навави сказал: «Здесь передатчик хадиса выражается образно, имея в виду: "…приблизился к Арафату…",— т.к. это поясняют следующие его слова: "Он увидел, что шатёр на горе Намира для него уже был поставлен, и он остановился в нём", а, как о том говорилось ранее, Намира не является частью Арафата».

Он увидел, что шатёр на горе Намира для него уже был поставлен, и он остановился в нём.

В этих словах опровержение тем, кто заявляет о том, что человеку в состоянии ихрама не дозволено находиться в тени.

59 – Сразу после полудня он велел привести к себе аль-Касву. Когда её привели к нему [, он сел на неё верхом] и доехал до середины пересохшего русла */вади/*.

Это русло носит название ‘Урана и находится за пределами Арафата. См. ан-Навави.

ПРОПОВЕДЬ, ПРОИЗНЕСЁННАЯ В (ДЕНЬ) АРАФАТА

60 – Он ﷺ обратился к людям с проповедью,

Это была третья *хутба*. Однако эта *хутба* отличалась тем, что эта она была обрядом хаджа, а предшествующие две были обучающими *хутбами*. Как говорилось выше, эта *хутба* не была *хутбой джума*. И поэтому не следует делить эту *хутбу* на две части. Также хотелось указать на то, что хадис, в котором говорится о том, что если день Арафата выпадет на пятницу, то этот хадж равен 72 хаджем, является ложным хадисом.

в которой сказал: *"Воистину, ваша кровь и ваше имущество неприкосновенны и святы, как святы этот день, этот месяц и эта земля!* [*И*] [*, воистину,*] *все, что творилось во времена джахилиййи (доисламского невежества), под* [*этими*] *моими ногами отныне запрещено!*

То, что перечисляется дальше, было из обычаев *джахилиййи* (кровь, *риба*, отношение к жёнам, отношение жён к чужим людям).

Запрещена месть за кровь, пролитая во времена джахилиййи, и, прежде всего, я запрещаю мстить за кровь нашего родственника, сына Раби'а ибн аль-Хариса [***ибн Абдульмутталиба***]***! Его отдали на воспитание кормилице из рода бану са'д, и племя хузейл убило его! Запрещено ростовщичество времён джахилиййи, и, прежде всего, я запрещаю лихву, взимаемую нашим родом — 'Аббасом ибн 'Абдульмутталибом. Отныне ростовщичество запрещено полностью!***

Смысл этого высказывания состоит в том, что строго запрещено начислять на первоначальный капитал какой-либо излишек в виде процентов и тому подобного. Всевышний сказал:

﴿وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَٰلِكُمْ﴾

«**А если вы раскаетесь, то вам останется ваш первоначальный капитал**» (сура «аль-Бакара», аят 279). Под словом «***запрещено***» подразумевается отвержение */ар-радд/* ростовщичества и его отмена */аль-ибталь/*.

Бойтесь Аллаха в обращении с вашими женщинами, ведь вы взяли их благодаря доверию Аллаха [в другой версии хадиса сообщается: ***...ведь вы взяли их как то, что доверено вам на хранение (аманат) Аллахом***]

В этих словах содержится побуждение к тому, чтобы соблюдать права женщин, завещать им (своё имущество) и по-доброму к ним относиться. О завещании (имущества) женщинам, о соблюдении их прав, а также о запрете ущемлять их права свидетельствуют многочисленные достоверные хадисы. Желающим подробнее узнать об этом вопросе следует обратиться к труду «ат-Таргиб уа ат-тархиб» (3:71–74) имама аль-Мунзири, а также к сборнику хадисов «Рияд ас-Салихин» («Сады Праведных») имама ан-Навави.

сделали дозволенными для себя и стали обладать ими по Слову Аллаха

В «Шарх Сахих Муслим» (в «Комментарии к Сахиху Муслима») приводится четыре толкования смысла этого высказывания. Наиболее правильным из них является тот, в котором говорится, что здесь подразумеваются следующие Слова Всевышнего:

﴿فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ﴾

«**Женитесь на женщинах, которые нравятся вам**» (сура «ан-Ниса», аят 3).

И [, воистину,] вы вправе требовать от них, чтобы они не позволяли садиться на ваши ложа тем, кто вам не нравится,

Наиболее предпочтительным является следующее толкование смысла этих слов: не разрешается никому, кто вам не нравится, входить в ваши дома и находиться в них, будь то посторонний мужчина, женщина или человек, состоящий в кровном родстве с вашей супругой. Данный запрет охватывает все вышеперечисленные категории лиц, о чём сказал имам ан-Навави.

а если они сделают это, то бейте их, но не жестоко!

Смысл этого высказывания заключается в следующем: если они сделают это, то бейте их, но не сильно, и не причиняйте им боль. Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: подобная форма воспитания, как крайняя, вынужденная мера, указывает на попечительство мужчин над женщинами, о чём сказал Всевышний Аллах:

﴿ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بَعۡضَهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٖ وَبِمَآ أَنفَقُواْ
مِنۡ أَمۡوَٰلِهِمۡۚ فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ حَٰفِظَٰتٞ لِّلۡغَيۡبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُۚ وَٱلَّٰتِي
تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَٱهۡجُرُوهُنَّ فِي ٱلۡمَضَاجِعِ وَٱضۡرِبُوهُنَّۖ فَإِنۡ
أَطَعۡنَكُمۡ فَلَا تَبۡغُواْ عَلَيۡهِنَّ سَبِيلًاۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيّٗا كَبِيرٗا ٣٤﴾

«Мужчины являются попечителями женщин, потому что Аллах дал одним из них преимущество перед другими и потому что они расходуют из своего имущества. Праведные женщины покорны и хранят то, что положено хранить, в отсутствие мужей, благодаря заботе Аллаха. А тех женщин, непокорности которых вы опасаетесь, увещевайте, избегайте на супружеском ложе и побивайте. Если же они станут покорны вам, то не ищите пути против них. Воистину, Аллах — Возвышенный, Великий» (сура «ан-Ниса», аят 34).

А они вправе требовать от вас, чтобы вы кормили и одевали их надлежащим образом (или в соответствии с обычаем)! [Поистине,] я оставил вам то, благодаря чему вы никогда не впадёте в заблуждение, если будете крепко придерживаться её: это — Книга Аллаха!

Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: истину сказал Посланник Аллаха ﷺ, поскольку люди из последних поколений мусульман, за исключением лишь немногих из них, перестав придерживаться Книги Всевышнего Аллаха и следовать Сунне Его Пророка ﷺ, впали в заблуждение и сбились с верного пути. Это произошло тогда, когда мнения людей и их *мазхабы* стали основой, к которой они стали обращаться при возникновении своих разногласий. То, что совпадало из Книги Аллаха и из Сунны с их мнениями и *мазхабами*, они принимали, а то, что не совпадало, они отвергали. Дело дошло до того, что некоторые из них стали говорить следующее: «Всякий аят или всякий хадис, который противоречит нашему *мазхабу*, скорее всего, был отменён». Да помилует Аллах имама Малика, который сказал: «Конец этой общины /*уммы*/ сможет исправить только то, что исправило её начало». Поэтому мусульмане должны придерживаться Книги своего Господа и руководствоваться ею во всех своих делах, не следуя мнению никого из людей, будь то на востоке или на западе.

Вас спросят обо мне **[в другой формулировке передаётся: *“вы будете спрошены обо мне”*]*, и что же вы тогда скажете?”* Люди ответили: “Мы засвидетельствуем, что ты донёс [послания своего Господа], выполнил свою пророческую миссию, дал верные наставления [своей общине и совершил то, что на тебя было возложено Аллахом]”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ поднял указательный палец к небу, а затем указал им на людей и сказал:**
“О Аллах, засвидетельствуй это!

В этих словах указание на то, что Аллах вверху.

О Аллах, засвидетельствуй это! О Аллах, засвидетельствуй это!”

В этой *хутбе* в основном затрагивались вопросы, связанные с правами людей. Так как Аллах прощает людям те упущения, которые они допустили в отношении прав Аллаха через покаяние и испрашивание прощения. И когда человек просит Аллаха о прощении на Арафате, Всевышний простит ему только то, что связано с Его правами, а то, что связанно с правами Его рабов, следует вернуть рабам, а потом просить прощения у Аллаха.

СОВМЕЩЕНИЕ ДВУХ МОЛИТВ И СТОЯНИЕ НА АРАФАТЕ

61 – Затем [Биляль] призвал людей на молитву [, однократно возгласив *азан*].

В этом указание на то, что Пророк ﷺ совершил *зухр*, а не *джума*, и на то, что является Сунной делать *хутбу* в день Арафата, даже если она выпадет не на пятницу.

62 – После этого он объявил о её начале /*икама*/, и Пророк ﷺ совершил вместе с людьми полуденную молитву /*зухр*/. Затем ещё раз прозвучала *икама*, и Пророк ﷺ совершил вместе с людьми предвечернюю молитву /*‘аср*/.

Тот, кому не удастся совершить эти две молитвы с имамом, точно так же совершает их один либо вместе с подобными ему людьми, которые находятся рядом.

63 – Между двумя этими молитвами он ﷺ не совершил никаких иных молитв.

Шейх аль-Албани, да смилуется над ним Аллах, говорил: «Я хочу отметить, что также от него ﷺ ничего не передаётся о совершении дополнительных молитв перед обязательной полуденной молитвой или после обязательной предвечерней молитвой ни здесь во время хаджа, ни в остальных его поездках. Также не установлено, чтобы он ﷺ, находясь в пути, совершал какие-либо дополнительные молитвы, за исключением двух дополнительных */сунна/ рак'атов* перед обязательной утренней молитвой */фаджр/* и молитвой *витр*.

64 – Затем Посланник Аллаха ﷺ сел верхом [на аль-Касву] и поехал, пока не достиг места стояния.

Примечание: под стоянием подразумевается нахождение на Арафате, а не стояние на ногах.

И в этом указание на то, что Сунной является совершение молитв за пределами Арафата. Остановку в Намире и следующую остановку в вади Урана для молитвы и *хутбы* в наши дни затруднительно совершить из-за огромного стечения народа. Поэтому если паломник минует их, направляясь к Арафату, то на нём не будет греха, если пожелает Аллах.

Он усадил аль-Касву на скалы.

Речь идёт о больших камнях, рассеянных у подножия горы, которую называют ар-Рахма (хоть на это название нет никакого указание в Коране и Сунне). Эта гора находится в центре долины Арафат. А что касается мнения, широко распространенного среди невежд, что необходимо подниматься на эту гору ар-Рахма, а также их представлений, что стоять следует только на ней, то оно ошибочно. Из хадиса видно, что Пророк ﷺ не поднимался на эту гору.

Примечание: исходя из вышесказанного, становится ясным, что поднятие на эту гору с намерением поклонения является новшеством. Если же человек поднимется на неё просто посмотреть на долину и

чтобы сделать наставление тем, кто поднялся на неё и сказать им что это новшество и тому подобное, то в этом нет проблем, если только этот человек не является из числа тех, за кем повторяют и следуют. Такому недозволенно подниматься на эту гору, чтобы не стать причиной заблуждения людей.

остановился перед тропой, по которой шли пешие паломники,

То есть перед местом их собрания.

и обратился лицом к *кибле*.

В некоторых хадисах передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ стоял с поднятыми верх руками и взывал с мольбами к Аллаху. Также к Сунне относится произнесение *тальбии* во время стояния на Арафате.

65 – Он продолжал стоять до заката, когда жёлтый цвет неба был уже не таким ярким, а диск солнца скрылся за горизонтом.

Во время стояния на Арафате Посланник Аллаха ﷺ не соблюдал пост. Умм аль-Фадль послала ему чашу с молоком в день стояния на Арафате, и он выпил его, сидя верхом на верблюде. Этот хадис передаётся в обоих «Сахихах».

66 – [Он ﷺ сказал: *"Я стоял вот здесь, однако вся долина Арафат является местом стояния"*].

Время стояния на Арафате длится с полудня до заката солнца. Минимальное время стояния на Арафате составляет часть дня или часть ночи, начиная с полудня девятого дня до ночи этого дня, как об этом сказали большинство учёных, опираясь на достоверную Сунну.

На Арафате является Сунной часто произносить *тахлиль* (то есть слова «***Ля иляха илля-Ллах***», «Нет никого, достойного поклонения, кроме одного лишь Аллаха»). Поистине, эти слова являются наилучшей мольбой в День Арафата, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Лучшая мольба, которую произносил я и пророки до меня вечером /'ашиййа/ в День Арафата, является:***

لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

**Ля иляха илля-Ллаху вахдаху ля ширакя лях.
Ляхуль-мульку уа ляхуль-хамду [юхйи уа юмиту] уа хува
ʻаля кулли шай-ъин кадир**

(«Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Одного, у Которого нет сотоварища! Ему принадлежит власть и надлежит хвала, и Он властен над всем сущим!»)

Иногда паломнику дозволено добавлять к *тальбии* следующие слова:

إِنَّمَا الْخَيْرُ خَيْرُ الْآخِرَةِ

Иннамаль-хайру хайруль-ахира

(«Истинное благо — это благо Последней жизни»). Паломник не перестает поминать Аллаха на Арафате, произносить *тальбию* и обращаться с теми мольбами, с которыми пожелает, надеясь, что Всевышний Аллах включит его в число тех, кто будет освобождён от адского огня, и кем будет хвалиться Аллах перед ангелами, о чём говорится в следующих хадисах: «***Нет другого такого дня, когда Аллах освобождал бы от адского огня больше Своих рабов, чем в День Арафата. Поистине, Он приближается к ним, а затем хвалится ими пред ангелами, говоря: “Что хотят эти люди?”***» (Муслим); «***Поистине, Аллах хвалится людьми на Арафате пред обитателями небес (то есть ангелами) и говорит: “Посмотрите на Моих рабов, которые пришли ко Мне с растрёпанными волосами и покрытые пылью!***» (Ахмад, Ибн Хиббан, аль-Хаким) Если человек утомится и заснёт, в этом нет проблем, его пребывание от этого не портится.

В словах Пророка ﷺ: «***Я стоял вот здесь, однако вся долина Арафат является местом стояния***» указание на то, что люди не должны стремиться к стоянию туда, где стоял Пророк ﷺ, чтобы не произошло давки.

67 – Затем он ﷺ посадил позади себя Усаму [ибн Зейда].

УСТРЕМЛЕНИЕ ПОТОКА ЛЮДЕЙ ИЗ АРАФАТА

68 – Посланник Аллаха ﷺ тронулся в путь (в другой версии хадиса сообщается: “устремился в потоке людей, сохраняя при этом спокойствие”).

Под этим словом подразумевается мягкость и успокоение. Имам ан-Навави сказал: «Это свидетельствует о том, что проявление спокойствия во время возвращения из Арафата является Сунной. А когда он ﷺ находил свободное место, то ехал быстрее, о чём сообщается в другом хадисе».

Он сильно натянул поводья аль-Касвы, так что её голова уперлась в стремена. Протянув вперёд свою правую руку [передатчик хадиса сказал: “Вот так”,— и указал внутренней стороной ладони на небо], он сказал: *“О люди! Соблюдайте спокойствие, соблюдайте спокойствие!”*

69 — Всякий раз, подъезжая к песчаным дюнам, он немного ослаблял поводья, чтобы верблюдице легче было преодолевать их.

На протяжении всего этого пути Посланник Аллаха ﷺ не переставал повторять слова *тальбии*, о чём передаётся в хадисе аль-Фадля ибн ʻАббаса, который приводится в обоих «Сахихах».

СОВМЕЩЕНИЕ ДВУХ МОЛИТВ В МУЗДАЛИФЕ И НОЧЁВКА В НЕЙ

70 – Добравшись до Муздалифы, он совершил в ней [, совместив между собой] закатную /*магриб*/ и вечернюю /*‘иша*/ молитвы.

Если человек доберётся до наступления *‘иша*, то лучше подождать время *‘иша* и совершить две молитвы после наступления времени *‘иша*. Если человек боится, что не доберётся вовремя, то есть до полуночи, до Муздалифы, то он молится на месте. То есть если он ещё на Арафате, то молится на Арафате, если он в пути, то останавливается и молится, если транспорт не останавливается, то молится прямо на транспорте.

Призыв на молитву /*азан*/ был возвещён один раз, а о начале молитвы /*икама*/ было возвещено перед каждым из двух молитв.

Произнесение *икамы* перед каждой молитвой является истиной. А норма некоторых мазхабов, согласно которой при совмещении двух молитв произносится только одна *икама*, расходится с Сунной. При этом второе произнесение *азана* (во время совмещения молитв) также не имеет основы в хадисах. См. «Насб ар-Райа» (3/69–70). Также одним из важных вопросов является то, что людям следует собираться

вместе для этих молитв и не создавать десятки джамаатов каждые десять метров.

71 – Между двумя этими молитвами он ﷺ не совершил никаких иных молитв.

То есть он ﷺ не совершил между двумя этими молитвами какую-либо дополнительную молитву. Если паломник разделит две эти молитвы по какой-либо причине, то это не навредит ему, как на это указывает Сунна.

72 – Затем Посланник Аллаха ﷺ лёг спать до рассвета.

Ибн аль-Кайййим сказал: «В ту ночь Пророк ﷺ не бодрствовал. Поэтому некоторые учёные говорят, что сон в Муздалифе является забытой Сунной. Также отсутствует какой-либо достоверный хадис, в котором сообщалось бы, что он ﷺ не спал в ночь перед Праздниками Разговения и Жертвоприношения».

Примечание: на счёт того, совершил ли Пророк ﷺ в эту ночь молитву *витр*, среди учёных было разногласие. Одна группа учёных сказала о том, что он не совершал молитву *витр*, так как сподвижники ничего об этом не рассказали. Другие же говорили о том, что он совершил его, так как хоть сподвижники и не передали этого, но они также не рассказали о том, что он его не совершал.

73 – Когда появились первые проблески зари, он ﷺ совершил утреннюю молитву /*фаджр*/ после того, как прозвучал *азан* и *икама*.

Всем паломникам следует совершать утреннюю молитву в Муздалифе, за исключением слабых людей и женщин, которым дозволено покидать Муздалифу по прошествии двух третьих ночи, то есть после исчезновения луны, из-за боязни столпотворения.

ОСТАНОВКА В АЛЬ-МАШ‘АР АЛЬ-ХАРАМ

74 — Затем он ﷺ сел на аль-Касву и добрался до аль-Маш‘ар аль-Харам [, поднявшись на неё].

Здесь имеется в виду известная небольшая гора Кузах, которая находится в Муздалифе. Некоторые правоведы использовали данный хадис в качестве довода, что аль-Маш‘ар аль-Харам — это гора Кузах. Что касается большинства комментаторов Корана, исследователей-биографов и знатоков хадисов аль-Маш‘ар аль-Харамом является вся Муздалифа. См. ан-Навави.

75 — Он ﷺ обратился лицом к *кибле*, воззвал с мольбами /*дуа*/ к Аллаху, (в другой формулировке хадиса передается: «восхвалил Аллаха /*Альхамду лиЛлях*/»), возвеличил Его /*Аллаху Акбар*/), произнёс слова: “*Ля иляха илля-Ллах*” (нет никакого иного божества, достойного поклонения, кроме Аллаха) и провозгласил свидетельство единобожия.

Это тоже является забытой Сунной.

76 – Он ﷺ продолжал стоять, пока совсем не рассвело.

77 – [И он ﷺ сказал: "Я стоял вот здесь, однако вся Муздалифа является местом стояния"].

ОТЪЕЗД ИЗ МУЗДАЛИФЫ ДЛЯ БРОСАНИЯ КАМЕШКОВ В БОЛЬШОЙ СТОЛБ

78 — Он ﷺ тронулся в путь [из места сбора]

Место сбора */джам‘/* — вся долина Муздалифа в ночь на 10-е число месяца зуль-хиджа.

до восхода солнца [, сохраняя спокойствие].

При этом Пророк ﷺ продолжал беспрерывно произносить *тальбию*.

79 — Позади себя он ﷺ посадил аль-Фадля ибн ‘Аббаса,

Этот и предыдущий пункт (№ 67) указывают на допустимость усаживать позади себя ещё одного человека при условии, если животное способно нести двоих людей, о чём свидетельствуют многочисленные хадисы. Об этом сказал ан-Навави.

который был светлокожим и миловидным человеком с красивыми волосами.

80 – Как только Посланник Аллаха ﷺ тронулся в путь, мимо него проехали паланкины, в которых находились женщины. Аль-Фадль начал смотреть на них. Посланник Аллаха ﷺ закрыл лицо аль-Фадля рукой,

Не смотря на то, что он ещё не был совершеннолетним. И в этом указание на то, как Пророк ﷺ воспитывал подростков.

но он повернул голову в другую сторону, продолжая смотреть. Посланник Аллаха ﷺ вновь закрыл лицо аль-Фадля рукой, чтобы он отвёл взор от женщин.

81 – Достигнув середины долины Мухассир, он ﷺ поехал чуть быстрее [, сказав людям: “Соблюдайте спокойствие!”].

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Вхождение в состояние ихрама и провозглашение *тальбии* с намерением совершить хадж в день *ат-тарвия*.

2) Отправление в долину Мина и ночёвка в ней.

3) Совершение в Мине полуденной */зухр/* и остальных пяти предписанных молитв сокращая, совершая каждую молитву в своё время.

4) Перемещение из Мины к Арафату после восхода солнца в День стояния на Арафате (*Примечание редактора:* то есть 9-го числа месяца зуль-хиджжа).

5) Остановка в Намире около Арафата перед полуднем, если на то есть возможность.

6) Перемещение в вади Урана и совмещение полуденной */зухр/* и предвечерней */'аср/* молитв. Сначала совершается полуденная молитва */зухр/*, а затем сразу же предвечерняя молитва */'аср/*.

7) Произнесение имамом проповеди */хутбы/* в День стояния на Арафате до молитвы.

8) Стояние на Арафате, делая *дуа*, восхваляя Аллаха, не соблюдая пост.

9) Обращение лицом к *кибле*, подняв руки и взывая с мольбами */дуа/* к Аллаху, во время стояния на Арафате.

10) Произнесение слов *тальбии* на Арафате.

11) Отправление из Арафата после захода солнца, сохраняя спокойствие.

12) Совмещение в Муздалифе закатной и вечерней молитв. Сначала совершается вечерняя молитва */‘иша/*, а затем сразу же закатная молитва */магриб/*.

13) Возглашение *икамы* перед каждым из этих молитв.

14) Отказ от совершения дополнительных */сунна/* молитв между двумя этими молитвами.

15) Ночёвка в Муздалифе всю ночь.

16) Совершение утренней молитвы */фаджр/* при первых проблесках зари.

17) Стояние на аль-Маш‘ар аль-Харам, находящейся в пределах Муздалифы, обратившись лицом к *кибле* и при этом взывая с мольбами к Аллаху, восхваляя Его */тахмид/*, возвеличивая Его */такбир/*, произнося слова: «Ля иляха илля-Ллах» */тахлиль/*, пока совсем не рассветёт.

18) Отправление из аль-Маш‘ар аль-Харам до восхода солнца.

19) Прохождение через долину аль-Мухассир немного быстрее, чем обычно.

БРОСАНИЕ КАМЕШКОВ В БОЛЬШОЙ СТОЛБ /АЛЬ-ДЖАМРАТ АЛЬ-КУБРА/

Это было в 10-й день зуль-хиджы. В этот день паломник должен постараться совершить пять дел:

— бросить камни;
— принести жертвоприношение;
— побрить голову;
— сделать *таваф аль-ифада*;
— *са‘й*.

И является сунной совершить эти действия именно в таком порядке, т.к. так поступил Пророк ﷺ. (*Примечание редактора: аль-джамрат аль-кубра* — самый большой из трёх столбов).

82 — Затем по средней дороге,

Ан-Навави сказал: «Здесь содержится свидетельство того, что идти по этой дороге, возвращаясь из Арафата, является сунной. Эта дорога отличается от той, по которой он направлялся к Арафату».

которая выводит [тебя к большому столбу /*аль- джамрат аль-кубра*/ они добрались до этого столба, около которого росло дерево,

83 – и бросили [до полудня] семь камешков.

В этот момент он ﷺ прекратил произносить *тальбию*, о чём передаётся в хадисе аль-Фадля и других сподвижников.

84 – Он ﷺ произносил:



Аллаху Акбар!

«*Аллах Превелик!*» при каждом броске камешка,

В этом содержится указание на то, что камешки следует бросать один за одним, а не все вместе.

который был размером с *аль-хазф*.

Ан-Навави сказал: «Это камешек, который по величине примерно равен египетскому бобу /*аль-бакила‘*/. Он должен быть ни больше и ни меньше этого размера. Тем не менее, если камешек всё же будет большего или меньшего размера, его бросание засчитывается». Я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) говорю: данный способ бросания камешков передаётся в ряде хадисов от некоторых сподвижников, например, от ‘Абдуррахмана ибн Му‘аза ат-Тамими, который сообщил: «Когда мы были в Мине, Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью. Наш слух настолько был прикован к его словам, что мы даже слышали его речь в палатках». Далее ‘Абдуррахман сказал: «И он ﷺ начал нас учить обрядам хаджа. Дойдя до вопроса, который касался бросания камешков, он ﷺ сказал: «***Это делается камешками аль-хазф***», возложив указательные пальцы друг на друга…». Рассматривая

вопрос о бросании камешков, необходимо обратить внимание на два важных момента:

Первый: нельзя бросать камешки в День Жертвоприношения до восхода солнца. Это касается даже тех категорий лиц, которым разрешено отправляться из Муздалифы по прошествии половины ночи: женщинам и слабым людям. Им необходимо дождаться восхода солнца и лишь затем начать бросать камешки, поскольку в хадисе от Ибн ‘Аббаса передаётся, что «Пророк ﷺ пришёл к членам своей семьи и приказал им не бросать камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*, пока не взойдёт солнце». Данный хадис не противоречит другому хадису, который привёл аль-Бухари от Асмы бинт Аби Бакр. В нём сообщается, что она бросила камешки в большой столб, а затем совершила утреннюю молитву в то время, когда Пророка ﷺ уже не было в живых. Из данного хадиса неясно, сделала ли это Асма, получив разрешение при жизни Пророка ﷺ или нет. Однако она отправилась из Муздалифы по прошествии половины ночи. В хадисах же ясно передаётся, что Пророк ﷺ разрешил так поступать женщинам и слабым людям. Поэтому, возможно, Асма посчитала, что данное разрешение Пророка ﷺ распространялось и на бросание камешков ночью, и до неё не дошёл его ﷺ запрет бросать камешки до восхода солнца, который запомнил Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими.

Второй: в День Жертвоприношения разрешается бросать камешки в большой столб после полудня вплоть до наступления ночи. Этой возможностью могут воспользоваться те люди, которым было трудно выполнить этот обряд после восхода солнца до полудня. Доказательством тому также служит хадис Ибн ‘Аббаса, который передал: «В День Жертвоприношения Пророку ﷺ, находившемуся в Мине, задавали вопросы о совершённом в этот день обряде хаджа раньше или позже установленного для него времени, на которые он отвечал: “***Нет в том греха***”. Один человек сказал: “Я побрил голову до жертвоприношения”, на что Пророк ﷺ ответил: “***Соверши жертвоприношение, и нет в том греха***”. Тогда этот человек

сказал: “Я бросил камешки после того, как наступил вечер”, на что Пророк ﷺ ответил: “***Нет в том греха***”». Этот хадис привели аль-Бухари и другие (мухаддисы). О допустимости бросать камешки после полудня в День Жертвоприношения говорил аш-Шаукани, а до него Ибн Хазм в «аль-Мухалла»: «Поистине, Пророк ﷺ запретил бросать камешки в День Жертвоприношения до восхода солнца и разрешил бросать их после восхода солнца, даже если наступил вечер, который длится всю первую половину ночи */‘иша/*». Поэтому паломнику следует помнить о данном разрешении, дабы не нарушить вышеупомянутый запрет Пророка ﷺ, касающийся бросания камешков в большой столб до восхода солнца. Многие паломники нарушают данный запрет, объясняя это вынужденной необходимостью.

Третье: паломник, бросивший камешки в большой столб в День Жертвоприношения, освобождается от всех запретов, налагаемых на людей, находящихся в состоянии ихрама, кроме интимных отношений, независимо от того, обрил он свою голову или ещё нет. Об этом передаётся в хадисе ‘Аиши, которая сказала: «Я собственноручно умастила Посланника Аллаха ﷺ благовониями для совершения прощального паломничества перед тем, как он облачился в одеяния ихрама, и после того, как он бросил камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/* в День Жертвоприношения. Это было до того, как он обошёл Дом Аллаха».

Однако паломник должен совершить основной обход Каабы */таваф аль-ифада/* в тот же день (то есть 10 числа месяца зуль-хиджа — *примечание переводчика*), если он желает продолжать находиться не в состоянии ихрама. В противном случае, если наступил вечер, а паломник так и не совершил основной обход Каабы, он возвращается в состояние ихрама, в котором находился до ритуального бросания камешков. Таким образом, он должен снять свою обычную одежду и снова облачиться в одеяния ихрама, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Поистине, в этот день*** (то есть в День Жертвоприношения)***, когда вы бросили камешки в большой столб, вам позволено выйти из***

состояния ихрама, то есть вам становится дозволенным всё то, что было запрещено в состоянии ихрама, за исключением интимных отношений. Если же вас застал вечер до того, как вы совершили обход этого Дома Аллаха, то вы возвращаетесь в то же состояние ихрама, в котором были до бросания камешков, пока не совершите обход Каабы» (Абу Дауд).

Некоторые учёные не приняли этого положения. Шейх аль-Албани по этому поводу сказал: «Если хадис установлен от Посланника Аллаха ﷺ и в нём содержится ясное шариатское свидетельство, как в нашем случае, становится обязательным сразу же поступать в соответствии с ним, не ставя его в зависимость от того, осведомлён ли о нём какой-либо из учёных или нет. Сказал имам аш-Шафи‘и: “Сообщение */хабар/* принимается в тот самый момент, когда оно будет установлено, даже если имамы не поступали в соответствии с сообщением, которое они приняли. Поистине, хадис Посланника Аллаха ﷺ подтверждается сам по себе, а не благодаря чьим-то действиям впоследствии”».

Также шейх, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Хочу подчеркнуть, что хадис Посланника Аллаха ﷺ превыше того, чтобы быть засвидетельствованным тем, поступают ли в соответствии с ним исламские правоведы или нет! Поистине, хадис является самостоятельным источником шариата, который сам выносит суждение, а не о котором выносят суждение. Вместе с тем, следует отметить, что в соответствии с вышеупомянутым хадисом поступала целая группа учёных, среди которых был ‘Урва ибн аз-Зубайр, являвшийся выдающимся последователем */таби‘и/*. Так есть ли после этого у кого-нибудь уважительная причина, чтобы отказаться поступать в соответствии с данным хадисом? «**Воистину, в этом напоминание для тех, у кого есть сердце, кто прислушивается и присутствует при этом**» (сура «Каф», аят 37).

Четвёртое: разрешается собирать камешки для бросания в столбы в любом месте, о чём сказал Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах. Так дело обстоит потому, что Пророк ﷺ не определил

какое-либо одно место для собирания камешков. Об этом свидетельствует хадис Ибн ‘Аббаса (, а в другой версии он приводится от аль-Фадля ибн ‘Аббаса), который передал: «Когда наступило утро бросания камешков в Джамрат аль-Акаба (в другой версии хадиса сообщается — «утро Дня Жертвоприношения», а ещё в одной: «утро после сбора в Муздалифе»), Посланник Аллаха ﷺ, сидя на своем верховом животном, сказал мне: «***Давай, собери мне камешки!***». Тогда я собрал ему камешки размером с *аль-хазф*. Когда я положил их в его руку, он ﷺ сказал: «***Подобно этим***»,— повторив это три раза. Далее он сказал: «***Опасайтесь проявлять излишества в религии, ибо, поистине, те, кто были до вас, были погублены из-за излишеств в религии***» (Ибн Маджах, ан-Насаи).

Данный хадис, несмотря на отсутствие в нём прямых сведений о месте собирания камешков, даёт нам основание полагать, что камешки были собраны у большого столба */джамрат аль-акаба/*, если исходить из его второй версии, а также первой, которую сообщает наибольшее число передатчиков. По всей видимости, это заметил и Ибн Кудама, который в своём труде «аль-Мугни» (3/425) сказал: «Это произошло в Мине».

И поэтому, как говорят учёные, нет никаких проблем брать использованные камни и бросать их в *джамарат*.

Если человек сомневается в количестве брошенных камней, то склоняется к наименьшему числу.

А то, что делают многие паломники, собирая камешки по прибытии в Муздалифу, противоречит Сунне. Более того, действия паломников, которые несут с собой камешки и запасаются ими на последующие дни, относится к неестественности */такяллюф/*, то есть к совершению таких действий, которые совершать трудно, а пользы от них никакой).

Примечание редактора: в «Сахихе» аль-Бухари сообщается, что Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Нам запрещалось вести себя неестественным образом».

Также следует знать, что нет ничего предосудительного в том, чтобы бросать в столбы камешки, уже использованные ранее для бросания, ввиду отсутствия довода */далиль/*, который бы это запрещал. Об этом говорили аш-Шафи‘и и Ибн Хазм, да будет милостив к ним Аллах, в отличие от Ибн Теймиййи.

В хадисе, который передал аль-Фадль ибн ‘Аббас, передаётся, что одним из проявлений излишеств в религии является бросание камешков, которые крупнее *аль-хазф*, а это больше, чем турецкий (египетский) горох */аль-химмис/* и меньше, чем фундук */аль-бундук/*. Если уж это относится к излишествам в религии, то, что тогда говорить о некоторых невеждах, которые бросают в столбы обувь?! Прошу Аллаха, чтобы Он исправил положение мусульман, даровал им знание Сунны благородного Пророка и помог им поступать в соответствии с ней, если они действительно хотят обрести истинное счастье как в этой жизни, так и следующей!

Также из важных моментов является то, что в 10-й день месяца зуль-хиджа, когда мы бросаем камни в *джамрат аль-кубра*, не надо делать никакого *дуа*, бросаем камни и уходим. *Дуа* делается в следующие дни и только после бросания в первый и второй столб.

85 – [При этом] он ﷺ бросал камешки из внутренней части *вади*

То есть Мина была справа от него, Мекка слева.

[, сидя верхом на верблюдице [и] говоря: *“Учитесь от меня совершать ваши обряды*

Здесь Посланник Аллаха ﷺ приказывает брать от него обряды хаджа, о чём передаётся и в других сборниках хадисов. Слова Пророка ﷺ подразумевают следующее: «Эти дела, которые я совершил во время своего хаджа, относящиеся к высказываниям, поступкам и формам, являются делами хаджа и касаются его особенностей. Они представляют собой ваши обряды, поэтому берите их от меня, примите их, запомните их, сохраните их, поступайте в соответствии с ними, и пусть поступают в соответствии с ними другие люди». Данный хадис является великой основой, касающейся обрядов

хаджа, и он подобен другому высказыванию Пророка ﷺ, который относится к молитве: «***Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молюсь я!***» См. ан-Навави. Дозволено тому, кто болен и не может бросить камни сам, поручить это другому. Если же человек может кинуть сам, то ему запрещено поручать это кому-то.

ибо, поистине, я не знаю, возможно, это моё последнее паломничество".]

Эти слова указывают на то, что Посланник Аллаха ﷺ прощается со своими сподвижниками и сообщает им о приближении своей смерти. Тем самым он ﷺ призывает сподвижников к тому, чтобы они ещё усерднее брали от него обряды и пользовались возможностью, когда они ещё могут неотступно следовать за ним и обучаться у него своей религии. Именно поэтому хадж Пророка ﷺ и был назван прощальным. См. ан-Навави.

86 – [Он (то есть передатчик хадиса — примечание редактора) сказал: "Он бросал камешки после Дня Жертвоприношения [в остальные дни ат-ташрик] после полудня"].

Здесь речь идёт о трёх днях, которые следуют за Днём Жертвоприношения. Согласно мнению большинства учёных бросать камешки в эти дни разрешается только после полудня (и правильное мнение опирающееся на довод), исходя из текста данного хадиса. Ан-Навави сказал: «Следует знать, что при бросании камешков в столбы в эти дни необходимо соблюдать последовательность. Это означает, что сначала надо бросить камешки в первый столб, который ближе всего расположен к мечети аль-Хайф, затем в средний столб, а затем в большой столб /*джамрат аль-акаба*/. Завершив бросание камешков в первый столб, желательно остановиться неподалеку от него, обратиться лицом к *кибле* и на протяжении долгого времени взывать с мольбами к Аллаху и поминать Его. То же самое следует сделать, бросив камешки во второй столб. Однако, бросив камешки в третий столб (то есть в *джамрат аль-акаба*), около него не

следует останавливаться. Данный вывод сделан на основе смысла достоверного хадиса, приведённого в «Сахихе» аль-Бухари от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, который видел, что Пророк ﷺ не остановился, бросив камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*. Вышеупомянутые действия желательно совершать в каждый из дней *ат-ташрик*, а Аллаху это ведомо лучше!

Примечание: общее количество камней должно быть 70, а для того, кто торопится, то есть покинет Мину во второй день *ат-ташрика*, 49 камней.

87 – [Сурака ибн Малик ибн Джу‘шум встретил Пророка ﷺ у большого столба */джамрат аль-акаба/*, когда он бросал камешки, и спросил его: "О Посланник Аллаха! Это касается только нас?"

Примечание редактора: то есть, касается ли это только совершающих хадж в этом году?

Пророк ﷺ сказал: "*Нет, это навсегда*".]

Так сообщается в данной версии хадиса, которая приводится через путь передачи ‘Аты от Джабира. В другой версии хадиса (пункт № 34) сообщается, что Сурака задал этот вопрос, находясь у подножия аль-Марвы, когда Пророк ﷺ завершил ритуальный бег */са‘й/* между холмами ас-Сафа и аль-Марва. Скорее всего, Сурака задал один и тот же вопрос дважды, как будто он хотел ещё раз убедиться и удостовериться в этом, а Аллаху это ведомо лучше. См. «Фатх аль-Бари» (3:480).

ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЕ И БРИТЬЁ ГОЛОВЫ

88 – Затем Пророк ﷺ отправился к месту жертвоприношения, где собственноручно принёс в жертву шестьдесят трёх [коров и верблюдиц].

89 – Затем он ﷺ уступил место ‘Али.

И в этом содержится указание на то, что дозволено поручить жертвоприношение другому человеку. А также указание на то, что является желательным принести кроме обязательного животного, а это один баран, или седьмая часть верблюда или коровы, ещё и желательное приношение. Так как для Пророка ﷺ было обязательным только седьмая часть верблюда, а он зарезал сто верблюдов.

Он принёс в жертву [остальных] животных, которых пригнал из Йемена, а Пророк ﷺ помогал ему в этом.

90 – Затем он ﷺ приказал взять по куску мяса

Ан-Навави сказал: «Текст данного хадиса указывает на то, что желательно отведать мясо животного, которое принесено в жертву. Так как Всевышний сказал: «...**ешьте от них**».

от каждой туши, положить их в котёл и сварить. Когда трапеза была готова, они оба отведали мяса и попили бульон.

91 – [В одной из версий хадиса передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ принёс в жертву корову за своих жён]».

В этом указание на то, что можно делать жертвоприношение за тех, кто не делает хадж. Так как Пророк ﷺ сделал жертвоприношение за тех из жён, кто не делал с ним хадж. Так как для тех жён, кто был с ним, было обязательно совершение жертвоприношения, а с ним ﷺ были Умму Саляма, ‘Аиша, София.

92 – [В другой версии хадиса он (то есть Джабир) сказал: «Мы принесли в жертву верблюда (а в другой версии сообщается "он принес в жертву верблюда") от семерых человек и корову от семерых человек».

В ещё одной версии хадиса от Джабира передаётся: «На одно жертвенное животное приходилась группа людей из семерых человек. Тогда кто-то спросил его (то есть Джабира): "Что ты скажешь по поводу коровы: можно ли её принести в жертву от группы людей?" На что он (то есть Джабир) ответил: "Да, ведь она входит в число жертвенных животных"».

93 – В одной из версий хадиса сообщается: «Джабир сказал: "Раньше мы ели мясо жертвенных животных не более трёх дней, в течение которых мы находились в Мине. А потом Посланник Аллаха ﷺ дал нам разрешение на это, сказав: "*Ешьте и запасайтесь!*"

Примечание редактора: то есть запасайтесь мясом для возвращения домой. Также паломнику следует накормить мясом своего жертвенного животного бедняков и нуждающихся людей, поскольку Всевышний сказал:

﴿وَٱلْبُدْنَ جَعَلْنَٰهَا لَكُم مِّن شَعَٰٓئِرِ ٱللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَٱذْكُرُوا۟ ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ ۖ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا۟ مِنْهَا وَأَطْعِمُوا۟ ٱلْقَانِعَ وَٱلْمُعْتَرَّ ۚ﴾

«**Жертвенных верблюдов Мы сделали для вас обрядовыми знамениями Аллаха. Они приносят вам пользу. Произносите же над ними Имя Аллаха, когда они стоят рядами. Когда же они падут на свои бока, то ешьте от них и кормите тех, кто довольствуется малым, и тех, кто просит от нищеты**» (сура «аль-Хаджж», аят 36).

Тот, кто не сумеет найти животного для жертвоприношения, должен поститься три дня во время хаджа и ещё семь дней, когда вернётся домой. Такому паломнику разрешено поститься три дня *ат-ташрик*, поскольку ‘Аиша и Ибн ‘Умар, да будет доволен ими обоими Аллах, говорили: «Не разрешалось поститься в дни *ат-ташрика* никому, кроме тех, кто не мог найти животного для жертвоприношения» (аль-Бухари). Последний день жертвоприношения — третий день *ат-ташрика* до заката солнца.

[Он сказал: “И мы съели часть этого мяса, а частью запаслись”] [, добравшись с его запасами до Медины]”».

В этих словах указание на дозволенность вывозить мясо жертвенных животных за пределы Мекки.

Примечание: в День Жертвоприношения ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, умастила Пророка ﷺ мускусом после того, как он бросил камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*. Речь об этом шла ранее. То есть, после бросания камней, человек выходит из ихрама маленьким выходом, то есть ему становится дозволенным всё, кроме жены.

НЕТ ГРЕХА В ТОМ, ЕСЛИ КТО-НИБУДЬ ВЫПОЛНИТ ОДИН ИЗ ОБРЯДОВ РАНЬШЕ ИЛИ ПОЗЖЕ ДРУГОГО В ДЕНЬ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ

94 – В одной из версий хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ совершил жертвоприношение [и побрил голову].

Это свидетельствует о том, что в соответствии с Сунной следует обрить голову после совершения жертвоприношения, а жертвоприношение, в свою очередь, следует совершить после бросания камешков (в большой столб, *джамрат аль-акаба*,— *примечание редактора*). Также, согласно Сунне, брить голову следует начинать с её правой стороны, поскольку Анас ибн Малик передал, что Посланник Аллаха ﷺ пришёл в место своего проживания в Мине, совершил жертвоприношение, а затем сказал цирюльнику: «***Начинай!***»,— указав на правую сторону головы, а затем на левую. После этого он стал раздавать свои волосы людям». (Муслим) Лучше побриться

налысо. Так как бритьё головы является более предпочтительным, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***О Аллах, помилуй сбривших волосы!***» Люди сказали: «Обратись с мольбой и за укоротивших, о Посланник Аллаха!» Он снова сказал: «***О Аллах, помилуй сбривших волосы!***» Люди сказали: «Обратись с мольбой и за укоротивших, о Посланник Аллаха!» [На четвёртый раз он сказал: «***И укоротивших!***»] (аль-Бухари, Муслим). Если кто-то решил укоротить волосы, то он должен укоротить волосы на всей голове. Женщина укорачивает около 2 см, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Женщинам не предписано бритьё головы. Поистине, им предписано укорачивание волос***» (Абу Дауд). Она должна собрать волосы в пучок и отрезать волосы размером с кончик пальца (*анмуля*). При этом женщине не следует показывать свои волосы чужим людям.

95 – Он ﷺ находился [в Мине в День Жертвоприношения] вместе с людьми. И какой бы вопрос [в тот день] ему ни задали относительно обряда [, совершенного раньше другого], он неизменно отвечал: "*Нет в том греха, нет в том греха*".

Слова «***нет в том греха***» означают следующее: «Заверши оставшиеся обряды, а те, которые ты выполнил, тебе засчитаны. И нет ничего страшного в том, что ты выполнил один обряд раньше или позже другого». Вместе с тем, паломнику следует знать, что в День Жертвоприношения совершаются четыре обрядовых действия: бросание камешков в большой столб */джамрат аль-акаба/*, затем жертвоприношение, затем обривание головы, а затем основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*. Соблюдение этой последовательности относится к Сунне, о чем говорилось выше, однако изменение данного порядка допустимо, и это не требует принесения искупления */фидъя/*, о чём свидетельствуют этот и другие хадисы, сходные по смыслу. Ан-Навави сказал: «Такова позиция большинства праведных предков из первых поколений мусульман».

Так, когда к нему пришёл какой-то человек и сказал: “Я побрил голову до жертвоприношения”, Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”.

96 – Затем к нему пришёл другой человек и сказал: “Я побрил голову до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”.

97 – [Затем к нему пришёл другой человек и сказал: “Я совершил обход Каабы до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”].

98 – [Другой человек сказал: “Я совершил обход Каабы до жертвоприношения”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Соверши его, и нет в том греха*”].

99 – [Затем пришёл ещё один человек и сказал: “Я совершил жертвоприношение до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “[*Брось их, и*] *нет в том греха*”].

100 – [Затем Посланник Аллаха ﷺ сказал: “*Я совершил жертвоприношение вот здесь, однако вся Мина является местом для жертвоприношений*”].

101 – [“*И каждое ущелье Мекки и путь, ведущий к ней, является местом для жертвоприношений*”].

Эти слова свидетельствуют о допустимости совершать жертвоприношения в Мекке, так же как и в Мине. В своем труде «ас-Сунан» (5/239) аль-Байхаки привёл через достоверный *иснад* следующее высказывание Ибн ‘Аббаса: «Поистине, жертвоприношение совершается в Мекке, однако Мекка чиста от крови. Тем самым, Мекка — это часть Мины». В другой версии этого предания сообщается: «А Мина — часть Мекки». Возможно, эта версия является истинной.

В первой версии вышеупомянутого предания дополнительно сообщается от ‘Аты, что Ибн ‘Аббас совершал жертвоприношение в Мекке, а Ибн ‘Умар приносил в жертву скот не в Мекке, а в Мине.

102 – [*“Поэтому совершайте жертвоприношение в местах своего пребывания”*.]»

В соответствии с Сунной заклание верблюда либо другого жертвенного животного следует совершить собственноручно, если есть такая возможность. Если же нет такой возможности, то следует поручить это сделать от себя кому-нибудь другому. При принесении в жертву животного его следует повернуть в сторону *киблы* (как на это указывает Сунна), положить на левый бок и поставить свою правую ступню на правый бок животного. (Об укладывании животного и о возложении ступни на его бок передали аль-Бухари и Муслим).

Что касается верблюда, то в соответствии с Сунной его следует принести в жертву способом *ан-нахр*: его передняя левая нога связана, и он стоит на остальных трёх ногах. При этом его морда обращена в сторону *киблы*. При совершении жертвоприношения следует сказать:

بِسْمِ اللهِ وَاللهُ أَكْبَرُ [اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا مِنْكَ وَلَكَ] اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي

Бисми-Ляхи уа-Ллаху акбар. Аллахумма инна хаза минкя уа ляк. Аллахумма такаббаль минни

«С именем Аллаха и Аллах превелик! О Аллах, поистине, это от Тебя и Тебе! О Аллах, прими от меня!».

ПРОПОВЕДЬ, ПРОИЗНЕСЁННАЯ В ДЕНЬ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ

Это была четвёртая *хутба*, в которой Пророк ﷺ повторил то, что говорил на Арафате.

103 – [Джабир, да будет доволен им Аллах, передал: «В День Жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью и спросил: ***“Какой день является самым священным?”*** Люди ответили: “Этот наш день”. Затем он ﷺ спросил: ***“Какой месяц является самым священным?”*** Люди ответили: “Этот наш месяц”. Затем он ﷺ спросил: ***“Какой город является самым священным?”*** Люди ответили: “Этот наш город”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Поистине, ваша жизнь и ваше имущество являются столь же священными для вас, как и этот ваш день, в этом вашем городе, в этом вашем месяце. Довел ли я это до вас?!”*** Люди ответили: “Да!” Тогда Пророк ﷺ сказал: ***“О Аллах! Засвидетельствуй это!”***]

Примечание: Пророк ﷺ в этой *хутбе* ещё раз отметил важность жизни мусульман и величие преступлений, связанных с пролитием крови мусульманина. И на это указывает очень много текстов Корана и Сунны:

﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَـٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا ٩٣﴾

«Если же кто-либо убьёт верующего преднамеренно, то возмездием ему будет Ад, в котором он пребудет вечно. Аллах разгневается на него, проклянет его и приготовит ему великие мучения» (сура «ан-Ниса», аят 93).

﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ٦٨﴾

«Они не взывают помимо Аллаха к другим божествам, не убивают людей вопреки запрету Аллаха, если только они не имеют права на это, и не прелюбодействуют. А тот, кто поступает таким образом, получит наказание» (сура «Аль-Фуркан», аят 68).

﴿وَلَا تَقْتُلُوا۟ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ۚ ١٥١﴾

«Не убивайте душу, которую Аллах запретил убивать, кроме как по праву» (сура «аль-Ан‘ам», аят 151).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «В своей основе кровь сына Адама является запретной и недозволенной, кроме как по праву. И кровь неверующих в начале ислама была запретной, как оно и есть в своей основе, подобно крови того египтянина, которого убил Муса (мир ему), как и кровь неверующих, до которых не дошёл призыв в наши дни. И послужило Мусе его убийство грехом в мире этом и в мире ином, несмотря на то, что он убил этого человека отчасти неумышленно!» См. «ас-Саримуль-маслюль» 2/210. Что касается Посланника Аллаха ﷺ, то он сказал: «***Первое, с чего начнутся разбирательства***

между людьми в Судный День — это кровопролитие! (аль-Бухари, Муслим). Имам аль-Мунави сказал: «Первый расчёт между рабами начнётся с убийств по той причине, что это величайший грех после многобожия, и то, что расчёт начнётся именно с этого, также указывает на величие данного греха!» См. «Файдуль-Къадир» 3/347. От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Избегайте совершения семи губительных грехов!***» Люди спросили: «О Посланник Аллаха, а что это за грехи?» Он ответил: «***Поклонение кому-либо наряду с Аллахом; колдовство; убийство человека, которого Аллах запретил убивать, кроме как по праву; ростовщичество; поедание имущества сироты; бегство с поля боя во время сражения, и обвинение в прелюбодеянии целомудренных верующих женщин, не помышляющих о подобном***». (аль-Бухари, Муслим). Передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Верующий не перестанет ощущать простор в своей религии до тех пор, пока не прольёт запретной крови***» (аль-Бухари). Сам же Ибн ‘Умар говорил: «Если кого-либо постигнет такое положение, из которого не будет выхода, значит, он пролил запретную кровь!» (аль-Бухари). Многие люди, которые следовали по прямому пути, впали в заблуждение как раз по причине пролития запретной крови. И примером тому служат *хариджиты*, чьим обычным деянием являлось и является убийство. Ведь неправомерное убийство является великим грехом, в чём нет никаких разногласий, а большой грех ослабляет веру, тем более что в хадисах указано на то, что это дело является причиной, ведущей к заблуждению и оставлению без помощи от Аллаха! А каким же образом человек будет следовать по прямому пути, если Всевышний не поведёт его по нему?! Пророк ﷺ говорил: «***Кого Аллах ведёт по прямому пути, того никто не сможет ввести в заблуждение. А кого Он оставит, того никто не наставит на прямой путь!***» (Абу Дауд). Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Не из нас тот, кто поднял на нас оружие***». (аль-Бухари, Муслим).

Также от Ибн Мас‘уда, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Поношение мусульманина — это нечестие, а сражение с ним — неверие!***» (аль-Бухари, Муслим). Передают со слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Самыми ненавистными для Аллаха людьми являются трое: отклонившийся от истины, находясь в Заповедном месте*** [Речь идёт о совершении греха на территории Заповедной мечети в Мекке]***, человек, стремящийся к сохранению обычаев времён невежества (джахилийи) в исламе, и тот, кто хочет пролить чью-либо кровь, не имея на это права***» (аль-Бухари). Хафиз Ибн Хаджар говорил: «Внешне данный хадис указывает на то, что совершение малого греха на Заповедной территории хуже, чем совершение большого греха в ином месте» (См. "Фатхуль-Бари" 12/219). Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды, когда был убит один юноша, ‘Умар сказал: "Даже если бы в его убийстве приняли участие все жители Сан‘а (Йемен), то я непременно казнил бы их всех"» (аль-Бухари). В том, что за одного убитого убивают всех принимавших участие в его убийстве, было единогласным мнением сподвижников */аль-иджма‘/*. Передаётся от ‘Али, что он казнил троих за одного убитого ими. Также поступил и Ибн ‘Аббас с группой людей, убившей одного. И в отношении этого не было известно разногласий в их времена, что указывает на их единогласное мнение в этом вопросе. См. «аль-Мугъни» 11/491. В сахихе аль-Бухари (7152) сообщается, что Джундуб, да будет доволен им Аллах, сказал: «Поистине, первым, что начнёт разлагаться у человека, будет его чрево, пусть же тот, кто сумеет не есть ничего, кроме благого, так и поступает, и пусть тот, кто сумеет добиться того, чтобы его не отделяла от Рая и пригоршня пролитой им крови, пусть не проливает её».

Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Даже если этот хадис передаётся в форме *маукуф* (от сподвижника), его положение относится к *марфу‘* (к тому, что сообщается от Пророка ﷺ), поскольку о таких вещах сподвижники от себя не говорили. В этом хадисе содержится страшная угроза в адрес того, кто убьет мусульманина не по

праву» См. «Фатхуль-Бари» 13/130. Посланник Аллаха ﷺ говорил: «***Тот, кто выйдет войной против моей общины и будет убивать как благочестивого, так и грешника, не делая исключения даже для правоверного, и не будет соблюдать договор с тем, с кем он заключен, то он не имеет ничего общего со мной, а я не имею ничего общего с ним***» (Муслим). Нижеследующие хадисы, которые привёл аль-Мунзири в «ат-Таргыб уат-Тархиб», не встречаются в сборниках аль-Бухари и Муслима, однако их достоверность подтвердил шейх аль-Албани в «Сахих ат-таргыб» 1/629–634. От аль-Бара, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Гибель всего этого мира менее значима для Аллаха, чем неправомерное убийство верующего!***» От Абу Са‘ида и Абу Хурайры, да будет доволен ими Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы обитатели небес и земли все вместе были повинны в убийстве одного верующего, Аллах непременно вверг бы их всех в Огонь***». От Абу Бакры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Если бы обитатели небес и земли, объединившись, убили мусульманина, Аллах непременно вверг бы их всех лицами в Огонь***». От Му‘авии, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Аллах может простить любому его грех, кроме того, кто умер в неверии или того, кто умышленно убил верующего***». Передаётся от Абу Мусы, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Когда Иблис собирает своё воинство, он говорит им: “Тому, кто сегодня одолеет мусульманина, на того я надену корону”. И подходит к нему один из шайтанов и говорит: “Не переставал я наущать его, до тех пор, пока он не развёлся со своей женой”. Но Иблис сказал: “Он может опять жениться на ней”. Тогда пришёл другой и сказал: “Не переставал я наущать его, до тех пор, пока он не ослушался своих родителей”. Иблис же сказал: “Но он может начать проявлять к ним благочестие”. Тогда пришёл третий и сказал: “Не переставал я наущать его до тех пор, пока он не впал в многобожие”. Иблис ответил: “Ты! Ты!” Тогда пришёл***

четвёртый и сказал: “А я не переставал наущать его до тех пор, пока он не совершил убийство”. И ему он тоже сказал: “Ты! Ты!”,— и надел на него корону». От ‘Ибада ибн Самита, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Тот, кто убил верующего и возрадовался этому, от того Аллах не примет ни добровольных дел, ни обязательных!***» Этот хадис приводит Абу Дауд, который затем передал от Халида ибн Дахкана, что он сказал: «Я спросил Яхью ибн Яхью о словах “***возрадовался этому***”, и он сказал: “Речь идёт о тех, кто сражается во время смуты. Один убивает другого, и считает, что он на прямом пути, и не кается за совершённое преступление”».

Не то, что убийство мусульманина, но даже и плохие мысли в его адрес являются запретными! Ибн ‘Умар (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совершая обход (*таваф*) вокруг Каабы, говорил: “***Как прекрасна ты и как прекрасен твой аромат. О как величественна ты и как велика твоя святость. Клянусь Тем, в Чьей руке душа Мухаммада, что святость верующего более велика пред Аллахом, чем святость твоя! Неприкосновенны и священны его имущество и кровь, и мы должны думать о нём лишь хорошее***”» Ибн Маджах 2619. См. «ас-Сильсиля ас-сахиха» 3420. Всё это указывает на величие мусульманина перед Всевышним Аллахом. Однако многие полагают, что если они убивают не из личных соображений или же по приказу кого-либо, то вся ответственность ложится только на распорядителя, а не исполнителя. Это не так, и опровержением такому пониманию является следующий хадис, который передал Абу ад-Дарда, что Пророк ﷺ сказал: «***Когда все люди в Судный День будут идти по определённому пути, и пройдёт мимо человека тот, кто его убил, он воскликнет: “О Господь! Он убил меня (в земной жизни)”. Аллах спросит: “За что ты убил его?” Он скажет: “Мне повелел такой-то”, и подвергнут наказанию убийцу и того, кто повелел!***» Ибн Абу Шайба 5/434.

Также необходимо отметить, что человек будет спрошен даже за неправомерное убийство животного! От Ибн ‘Умара сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-либо из людей убьёт даже воробья или кого-либо выше этого не по праву, то он непременно будет спрошен за это Аллахом в Судный День***». Его спросили: «О Посланник Аллаха, а каково его право?» На что Пророк ﷺ сказал: «***Зарезать его и съесть, а не оторвать ему голову и выбросить!***» (ан-Насаи, Ахмад). Имам Абу Бакр ибн аль-‘Араби говорил: «Достоверно известно о запрете убивать животное без права, и есть угрозы в адрес того, кто это совершил. А что же можно сказать об убийстве сына Адама (человека), или мусульманина, или же богобоязненного и праведного мусульманина?!» См. "Фатхуль-Бари" 12/196. От Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Появится в Судный день шея из Огня и скажет: "Поистине, мне велено предать мучению троих: всякого высокомерного тирана; того, кто придавал Аллаху сотоварищей; и того, кто бесправно убил человека". И сомкнётся над ними Ад, и бросят их в его пучину***». См. «ас-Сильсиля ас-сахиха» 2699.

УСТРЕМЛЕНИЕ ПОТОКА ЛЮДЕЙ В МЕККУ ДЛЯ СОВЕРШЕНИЯ ОСНОВНОГО ОБХОДА КААБЫ /АТ-ТАВАФ АС-САДР/

Здесь имеется в виду обход Каабы, совершаемый в День Жертвоприношения 10-го числа месяца зуль-хиджа. Этот обход Каабы также называют *таваф аль-ифада*. По единогласному мнению учёных, этот таваф является столпом */рукн/* хаджа.

﴿ثُمَّ لۡيَقۡضُواْ تَفَثَهُمۡ وَلۡيُوفُواْ نُذُورَهُمۡ وَلۡيَطَّوَّفُواْ بِٱلۡبَيۡتِ ٱلۡعَتِيقِ ٢٩﴾

«**Затем пусть они завершат свои обряды, исполнят свои обеты и обойдут вокруг древнего Дома (Каабы)**» (сура «аль-Хадж», аят 29). Ибн Джарир передал в своём тафсире: «**Затем пусть они завершат свои обряды**», то есть пусть бросят камни, принесут жертвоприношение, побреются или постригутся и укоротят бороды (то, что больше кулака, как это пришло от Ибн ‘Умара) и усы».

104 – Затем Посланник Аллаха ﷺ сел на верблюдицу, устремился в потоке людей к Дому Аллаха [, и они совершили обход Каабы.

Однако во время этого обхода Каабы паломник не обнажает правое плечо и не проходит первые три круга быстрым шагом. После чего в соответствии с Сунной паломник совершает два *рак'ата* молитвы около места стояния Ибрахима, как сказал аз-Зухри, и поступил Ибн 'Умар, сказав: «После каждых семи кругов — два *рак'ата*». Затем если он совершает *хадж таматту'*, он проходит между ас-Сафой и аль-Марвой, совершая ритуальный бег в предназначенном для этого участке, о чём также было сказано ранее. Однако это не относится к тем паломникам, которые совершают *хадж аль-кыран* или *хадж аль-ифрад*, поскольку для этих двух категорий паломников их первый *са'й* является достаточным, как об этом говорилось ранее.

105 – но не совершили ритуальный бег /*са'й*/ между холмами ас-Сафа и аль-Марва].

Джабир, да будет доволен им Аллах, сообщил об этом обобщённо. В отличие от него 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, изложила этот вопрос подробно, сказав: «Те, кто вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить умру, совершили обход Дома Аллаха и ритуальный бег /*са'й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой, а затем вышли из состояния ихрама. После того, как они снова вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить хадж, они совершили другой обход Каабы и ритуальный бег /*са'й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой, возвратившись из Мины. А что касается тех, кто совместил хадж с умрой (то есть *хадж аль-кыран*), то они совершили ритуальный бег /*са'й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой лишь один раз». То есть Джабир имел в виду только тех паломников, которые вместе с Пророком ﷺ совершали *хадж аль-кыран* и гнали с собой жертвенных животных, как, например, Абу Бакр, 'Умар, Тальха, 'Али и состоятельные мусульмане. Ведь именно они и совершили ритуальный бег /*са'й*/ всего лишь один раз. Тем

самым Джабир не подразумевал всех сподвижников, поскольку многие из них совершали *хадж ат-таматту*‘!

106 – Он совершил полуденную молитву /*зухр*/

Об этом сказал Джабир, тогда как в обоих «Сахихах» от Ибн ‘Умара передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ совершил полуденную молитву /*зухр*/ в Мине. Учёные разошлись во мнениях относительно того, какому из этих хадисов отдать предпочтение. Некоторые учёные склонялись в пользу того, чтобы объединить оба хадиса, однако ни одно из их разъяснений не является убедительным[1].

в Мекке.

То есть закончил все обряды до *зухра*. И это указывает на *баракат* времени Пророка ﷺ.

107 – После этого он подошёл к людям племени бану ‘абдульмутталиб, [а они] распределяли воду из источника Замзам

Это означает, что они черпали воду вёдрами и заливали её в баки, чаны и т.п. для общего пользования.

и сказал: *"О потомки ‘Абдульмутталиба, черпайте воду! Если бы я не боялся, что люди вытеснят вас отсюда, я бы черпал её вместе с вами"*.

Это означает следующее: «Если бы я не боялся, что люди примут это за один из обрядов хаджа и станут собираться толпами, вследствие чего они будут досаждать вам и оттеснят вас от поения паломников, то я черпал бы её вместе с вами, ибо в поении паломников водой Замзам содержится великое благо». См. ан-Навави.

108 – Они подали ему ведро из источника Замзам, и он напился из него».

---

[1] См. «Шарх Сахих Муслим» ан-Навави, «Заад аль-Ма‘ад» (Ибн аль-Каййима) и «Найль аль-Аутар» (аш-Шаукани).

Затем паломник возвращается в Мину и находится в ней в течение дней *ат-ташрик*, ночуя там. Каждый день сразу после полудня он совершает в Мине ритуальное бросание камешков в три столба.

У имама аль-Бухари передаётся, что однажды Уабра пришёл к Ибн ʻУмару и спросил о том, когда бросать камни? На что тот ответил: «Когда бросит правитель, тогда и бросай». Уабра сказал: «Я повторил свой вопрос». Он, да будет доволен им Аллах, сказал: «Мы ждали, когда солнце зайдёт в зенит, после чего сразу же бросали». Опираясь на это сообщение, учёные говорят, что лучше совершать *зухр* после бросания камней. При этом в каждый столб он бросает семь камешков, о чём говорилось ранее, когда речь шла о бросании камешков в День Жертвоприношения. Сначала он бросает камешки в первый столб, который ближе всего расположен к мечети аль-Хайф. Завершив бросать в него камешки, он продвигается вперёд чуть вправо, становится лицом к *кибле* и долго так стоит, взывая очень долго (в размер чтения суры «аль-Бакара») с мольбами к Аллаху и подняв руки. Поэтому основное время паломник в эти дни проводит на *джамаратах*. Затем он подходит ко второму столбу и так же бросает в него камешки, после чего проходит налево, становится лицом к *кибле* и также долго стоит, взывая с мольбами к Аллаху и подняв руки. Затем он подходит к третьему столбу — это большой столб */джамрат аль-акаба/* — и так же бросает в него камешки, встав так, чтобы Кааба была слева от него, а Мина — справа. После чего он должен сразу уйти, не задерживаясь около этого столба.

Затем во второй и в третий день *ат-ташрика* ему следует бросить камешки точно так же.

Если он покинет Мину после бросания камешков во второй день, не оставшись в ней ночевать для бросания камешков в третий день, то это разрешено, поскольку Всевышний сказал:

﴿وَٱذْكُرُوا۟ ٱللَّهَ فِىٓ أَيَّامٍ مَّعْدُودَٰتٍ ۚ فَمَن تَعَجَّلَ فِى يَوْمَيْنِ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن
تَأَخَّرَ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ لِمَنِ ٱتَّقَىٰ ۗ﴾

«**Поминайте Аллаха в считанные дни! Кто торопится и завершает обряд за два дня, тот не совершает греха. И кто задерживается, тот также не совершает греха. Это касается богобоязненных**» (сура «аль-Бакара», аят 203).

Примечание: под словами «**Кто торопится и завершает обряд за два дня**» подразумевается 11 и 12 дни зуль-хиджы, а не 10 и 11, как об этом думают некоторые невежественные люди.

Однако если во второй день он не выйдет из Мины до заката солнца, то он обязан остаться в Мине до следующего дня, как это пришло от Ибн ‘Умара в «аль-Муатта» имама Малика.

Задержаться для бросания камешков в третий день лучше, поскольку такова Сунна.

В соответствии с Сунной следует придерживаться той последовательности выполнения обрядов хаджа, которая был приведена выше:

— ритуальное бросание камешков,

— совершение жертвоприношения,

— бритьё головы,

— основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*,

— а также прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой тем паломником, кто совершает *хадж ат-таммату‘*.

Однако если паломник выполнит какой-либо обряд раньше или позже другого, то в этом нет проблем, поскольку Пророк ﷺ говорил: «***Нет в том греха, нет в том греха***».

Тому, у кого есть уважительная причина, разрешено при выполнении ритуального бросания камешков следующее:

а) не ночевать в Мине, поскольку Ибн ‘Умар передал: «Аль-‘Аббас ибн ‘Абдульмутталиб, да будет доволен им Аллах, попросил Посланника Аллаха ﷺ разрешить ему оставаться в Мекке в те ночи, которые паломники проводят в Мине, для того, чтобы снабжать их водой, и он разрешил ему это».

б) совместить ритуальное бросание камешков, совершив этот обряд не за два, а за один день, поскольку ‘Асым ибн ‘Адийй передал: «Посланник Аллаха ﷺ разрешил пастухам верблюдов,

ночующих вместе с ними за пределами Мины, бросить камешки в День Жертвоприношения, а затем совместить совершение этого обряда после Дня Жертвоприношения и бросить камешки в один из двух дней (за два дня)».

в) совершать ритуальное бросание камешков ночью, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Пастух бросает камешки ночью и занимается выпасом скота днём***».

Согласно шариату паломник может приходить к Каабе и совершать её обход в каждую из тех ночей, которые он проводит в Мине, поскольку Пророк ﷺ так поступал. Если же нет других причин для оставления ночёвки в Мина, то это является запретным.

Находясь в эти дни в Мине, паломник должен неуклонно соблюдать пять предписанных молитв, совершая их вместе с другими людьми под руководством имама. Он сокращает молитвы, но не объединяет. Если у него есть возможность, лучше всего молиться в мечети аль-Хайф, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Семьдесят пророков молились в мечети аль-Хайф***».

Когда паломник завершит ритуальное бросание камешков во второй либо в третий день *ат-ташрика*, он на том заканчивает совершение обрядов хаджа, возвращается в Мекку и пребывает в ней столько, сколько предначертал ему Аллах. Он должен стремиться совершать молитвы вместе с людьми под руководством имама, особенно в Заповедной Мечети, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Одна молитва в моей Мечети*** (то есть в Мечети Пророка в Медине — *примечание переводчика*) ***превосходит тысячу молитв в любой иной мечети, кроме Заповедной Мечети, а одна молитва в Заповедной Мечети превосходит сто тысяч молитв в любой другой мечети***».

Ему следует почаще совершать обход Каабы /*таваф*/ и молиться в Заповедной Мечети в любое время суток, которое он пожелает, поскольку Пророк ﷺ, говоря о двух углах — Чёрном камне и Йеменском угле — сказал: «***Прикосновение к ним обоим стирает грехи. А совершающему обход Каабы с каждым поднятием и***

опусканием стопы Аллах записывет одно доброе дело, снимает с него одно прегрешение и записывает ему одну ступень. Тот же, кто ровно семь раз обойдёт вокруг Каабы, это будет для него подобно освобождению одного раба». Также Пророк ﷺ сказал: «***О бану ‘абд манаф! Не препятствуйте никому совершать обход этого Дома Аллаха и молиться здесь в любое время суток, которое он пожелает!***»

Когда паломник закончит все свои насущные дела и решит отправиться домой, ему следует попрощаться с Домом Аллаха, совершив его обход, поскольку Ибн ‘Аббас передал: «Люди стали разъезжаться, и тогда Пророк ﷺ сказал: “***Пусть никто не уезжает, пока последним, что он сделает, не будет обход Дома Аллаха***”». Если же паломник совершил прощальный таваф и потом у него возникли какие-то дела, из-за которых ему пришлось остаться в Мекке, он обязан перед отъездом заново совершить таваф. Сначала женщине, у которой месячные, было велено ждать, пока она не очистится, чтобы совершить прощальный обход Каабы, однако затем такой женщине было позволено уезжать из Мекки, не дожидаясь, пока она очистится, о чём также передал Ибн ‘Аббас: «Пророк ﷺ позволил женщине, у которой месячные, уезжать из Мекки до совершения прощального обхода Каабы при том условии, если она уже совершила основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*».

Паломник может взять с собой столько воды Замзам, сколько сможет, в надежде снискать от неё благодать. Так, сообщается, что «Посланник Аллаха ﷺ вёз её с собой в кожаных бурдюках и мехах для воды. Он ﷺ поливал воду Замзам на больных и поил их ею». Более того, «находясь в Медине, до завоевания Мекки, он ﷺ направлял Сухайлю ибн ‘Амру послания следующего содержания: “***Пришли нам воду Замзам и не бросай это дело!***”,— и тот отправлял ему два огромных бурдюка с водой Замзам» (аль-Байхаки).

Завершив обход Каабы, следует выйти из мечети с левой ноги, сказав:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ

Аллахумма салли ‘аля Мухаммадин уа саллим.
Аллахумма инни ас-ъалюкя мин фадлик

«О Аллах, ниспошли благословения и мир Мухаммаду! О Аллах, поистине, я прошу тебя о Твоей милости!»

ПРОЙДЕННОЕ В КРАТЦЕ:

1) Прибытие к большому столбу для бросания камешков другой дорогой, отличающейся от той, по которой направлялись к Арафату.

2) Бросание камешков размером с *аль-хазф* в большой столб */аль-джамрат аль-кубра/* в День Жертвоприношения из внутренней части вади после выхода солнца до полудня.

3) Допустимость бросания камешков после полудня до ночи, если в этом есть нужда.

4) Прознесение *такбира* при каждом броске камешка.

5) Прекращение произносения слов *тальбии* перед бросанием камешков.

6) Бросание камешков знаменует собой «малый», то есть частичный выход из состояния ихрама.

7) Бросание камешков в дни *ат-ташрик* выполняется после полудня, и после бросания в первый и второй столбы следует отойти в сторону и долго делать *дуа*.

8) Паломники, выполняющие *хадж аль-кыран* или *хадж ат-таматту‘*, совершают жертвоприношение. Тот, кто не может найти жертвенного животного, постится три дня во время хаджа, и ещё семь — по возвращении домой.

9) Верблюд или корова приносится в жертву от семи человек.

10) Жертвоприношение совершается как в Мине, так и в Мекке.

11) Употребление в пищу мяса животного, принесённого в жертву.

12) Умащение себя благовониями после бросания камешков, бритьё головы и всё то, что было ему запрещено до этого, кроме жены.

13) Сбривание волос, начиная с правой стороны головы.

14) Произнесение имамом проповеди */хутбы/* по случаю Дня Жертвоприношения.

15) Отправление в Мекку для совершения основного обхода Каабы (*таваф ас-садр / таваф аль-ифада*), во время которого не следует идти быстрым шагом */ар-рамль/* первые три круга.

16) Ритуальный бег */са‘й/* после основного обхода Каабы, выполняемый тем паломником, который совершает *хадж ат-таматту‘*. Паломник, совершающий *хадж аль-кыран*, не выполняет этот ритуальный бег.

17) Соблюдение порядка выполнения обрядов хаджа в День Жертвоприношения.

18) Полный и окончательный выход из состояния ихрама после выполнения всех этих обрядов.

19) Питьё воды из источника Замзам по окончании обхода Каабы.

20) Возвращение в Мину и пребывание в ней в течение трёх дней *ат-ташрик*.

21) Бросание камешков в три столба после полудня в каждый из дней *ат-ташрик*.

22) Совершение прощального обхода Каабы */таваф аль-вада‘/* непосредственно перед отъездом из Мекки домой, во время которого не следует идти быстрым шагом */ар-рамль/* первые три круга.

ОКОНЧАНИЕ ИСТОРИИ ‘АИШИ

109 – [Джабир, да будет доволен им Аллах, сказал: «Поистине, ‘Аиша, у которой были месячные, совершила все обряды хаджа, кроме обхода Дома Аллаха]».

110 – [Он сказал: «Когда же она очистилась от месячных, то совершила обход Каабы

То есть основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*. Аль-Хафиз сказал (3/480): «Все версии хадисов сходятся в том, что она совершила основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*, относящийся ко Дню Жертвоприношения».

и ритуальный бег */са‘й/* между ас-Сафой и аль-Марвой. После этого Пророк ﷺ сказал ей: “*Ну вот, ты и вышла из состояния ихрама после хаджа и умры*”.]

111 – [Она сказала: “О Посланник Аллаха! Вы уезжаете, совершив и хадж, и умру, а я — совершив один только хадж?”

В другом хадисе сообщается, что она сказала: «Люди возвращаются, заслужив два вознаграждения, а я возвращаюсь, заслужив лишь одно!» Этот хадис ‘Аиши привёл имам Муслим.

[Тогда он сказал: “*Поистине, твое вознаграждение от Аллаха будет соответствовать их вознаграждению от Аллаха*”].

112 – [Она сказала: “Поистине, в душе у меня оставался осадок от того, что я не обошла /*таваф*/ Дом Аллаха до тех пор, пока не совершила хадж”».

113 – [Джабир сказал: «Посланник Аллаха ﷺ отличался мягким нравом, поэтому если она хотела что-либо, то он выполнял её желания.]

Смысл этих слов заключается в следующем: если она хотела то, что не влекло за собой ущерба для религии, например, её просьба совершить умру и т.п., он ﷺ отвечал на её желание. Это свидетельствует о благой жизни супругов, ведь Всевышний сказал: «**Живите с ними по-доброму**» (сура «ан-Ниса», аят 19). А в особенности это касается того, что имеет отношение к послушанию Аллаху. См. ан-Навави.

114 – [Он ﷺ сказал: “*О ‘Абдурахман!*

Примечание редактора: ‘Абдурахман ибн Аби Бакр — родной брат ‘Аиши, да будет доволен ими Аллах

***Отправляйся с ней в ат-Тан‘им, и пусть она, выехав оттуда, совершит свою умру*”.**

115 – [и она совершила умру после хаджа] [, а затем вернулась обратно] в ночь аль-Хасба]».

Эта ночь следует за днями *ат-ташрик* (то есть она наступает с 13 на 14 число месяца зуль-хиджа — *примечание редактора*). Необходимо отметить, что Джабир, да будет доволен им Аллах, несмотря на прекрасный рассказ о хадже Пророка ﷺ не упомянул

в переданных от него хадисах о совершении Посланником Аллаха ﷺ прощального обхода Каабы */таваф аль-вада'/*. Однако об этом упомянула 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказав о том в конце своей истории: «Глубокой ночью мы пришли к Посланнику Аллаха ﷺ, который находился внутри дома. Он спросил меня: «***Ты завершила (свою умру)?***» Я ответила: «Да», после чего он объявил своим сподвижникам об отъезде и тронулся в путь. Проезжая мимо Дома Аллаха, он совершил вокруг него обход до утренней молитвы, а затем направился в Медину». Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим (текст хадиса приводится в его изложении) и Абу Дауд. Согласно хадису 'Умара, который приводится в обоих «Сахихах», Посланник Аллаха ﷺ не шёл первые три круга быстрым шагом */ар-рамль/* ни во время прощального обхода Каабы */таваф аль-вада'/*, ни во время основного обхода Каабы (*таваф аль-ифада/таваф ас-садр*).

116 – [Джабир сказал: «Во время прощального паломничества

В этом хадисе, как может заметить читатель, не сообщается о каком именно обходе Каабы идёт речь. Ранее было упомянуто, что Посланник Аллаха ﷺ совершил первоначальный обход Каабы по прибытии в Мекку */таваф аль-кудум/* пешим. Что касается обхода Каабы, о котором сообщается в данном хадисе, то он совершил его, сидя верхом на животном, что было вызвано большим стечением народа. Таким образом, здесь имеется в виду либо основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*, либо прощальный обход Каабы */таваф аль-вада'/* , а Аллаху это ведомо лучше.

Посланник Аллаха ﷺ совершил обход Дома Аллаха, сидя верхом на верблюдице и дотронувшись до Чёрного камня тростью с изогнутой ручкой. Так было сделано для того, чтобы люди могли видеть его, наблюдать за его обрядами и задавать ему свои вопросы, поскольку вокруг него скопилось огромное количество народа»].

117 – [Джабир сказал:

Этот хадис также был передан от Ибн ‘Аббаса. В некоторых путях передачи данного хадиса сообщается, что этот вопрос был задан Пророку ﷺ во время возвращения из Мекки в Медину в местечке под названием ар-Рауха. Именно поэтому я (то есть шейх аль-Албани — *примечание редактора*) привёл вышеупомянутый хадис в конце этой книги.

«Одна женщина подняла своего ребёнка к Посланнику Аллаха ﷺ и спросила: “Может ли он совершить хадж?”

Примечание редактора: то есть будет ли действительным хадж ребёнка?

Он ответил: *“Да, а тебе за это полагается вознаграждение от Аллаха”*» ат-Тирмизи, Ибн Маджа, аль-Байхаки]

То есть эта женщина будет вознаграждена за то, что она носила с собой ребёнка в течение всего хаджа, а также способствовала тому, чтобы ребёнок воздерживался от действий, запрещённых для находящихся в состоянии ихрама, и совершил те обряды, которые совершает паломник. Ан-Навави сказал: «Аш-Шафи‘и, Малик, Ахмад и большинство учёных использовали этот хадис в качестве довода, согласно которому хадж, совершённый ребёнком, является действительным */сахих/*, и он за него будет вознаграждён Аллахом. Тем не менее, когда ребёнок достигнет совершеннолетия, он должен повторить хадж как один из столпов ислама, поскольку паломничество, совершённое им до совершеннолетия, является добровольным и ему не засчитывается. Об этом единодушно говорят все учёные, за исключением небольшой группы людей, которые сказали: «Хадж, совершённый ребёнком, засчитывается». Это мнение противоречит мнению подавляющего большинства учёных, которые даже не обращают внимания на вышеупомянутое высказывание. В свою очередь, Абу Ханифа сказал: «Хадж, совершённый ребёнком, не является действительным». Соратники Абу Ханифы сказали: «Поистине, они

(то есть дети) совершали хадж для практики, чтобы приучиться к его обрядам. Поэтому-то они и совершали хадж». Ан-Навави сказал: «Данный хадис опровергает их мнение».

Примечание: вопросы, связанные с хаджем ребёнка:

1) Если ребёнок разумный, то его опекун должен сказать ему, чтоб он вознамерился войти в состояние ихрама. Если же ребёнок не разумный, то намерение за него делает его опекун. Таково же положение в вопросе тавафа и бега между ас-Сафой и аль-Марвой.

2) Если ребёнок может делать таваф сам, то он делает его сам, если нет, то его несёт опекун или кто-то другой с дозволения опекуна. Таково же положение в вопросе бега между ас-Сафой и аль-Марвой.

3) Если ребёнок не может делать таваф сам и его несёт опекун, достаточно ли одного тавафа опекуну или следует сделать один таваф за себя и ещё один за ребёнка?

— Если ребёнок разумный и может сделать намерение, то его таваф на плечах отца действительный.

— Если ребёнок не разумный и не может сделать намерение, то его опекуну следует сначала сделать намерение за себя и совершить за себя, а затем сделать намерение за ребёнка и совершить таваф за ребёнка.

4) Если ребёнок вошёл в состояние ихрама, дозволено ли ему выходить из состояния ихрама? Более правильное мнение, что дозволено, так как ребёнок не *мукалляф*. (Шарх мумтиъ 7/25—26).

В заключение воздадим хвалу Аллаху, Господу миров!

СОДЕРЖАНИЕ